

691.2.1

وَالْعِظْمُ بِكَ وَالْأَفْئِدَةُ بِكَ وَالْقَلْبُ

الْمُحَرِّقُ بِكَ وَالْأَفْئِدَةُ بِكَ وَالْقَلْبُ



بدرسم به تمام سید محمد شفیع الدین الک مطبع باده حیدر

الطابع طبع فی دار المطبعین فی طبع

اور ساعت کی آمد وہ وہ علوم جگہ آج نام ہی نامہاتی رہ گئے ہیں حال کو بہترین محنت اور مشقت کی بدولت
نامہ اور شیخ طب حکیم بخش خان صاحب دہلوی کا یہ تھا کہ سرحدی جو دہلی میں مسیح سلج الدین بہادر شاہ شاہ
لیکھن سے صاحب علم مرزا نور الدین بہار کی رہا میں عہد اہمیت پر سوئے جس کی وجہ سے یہ سرحدی کی ایک بڑی
حکیم صاحب دوح پڑا نہ پہچانے کو پہچان لیتے تھے اور پھر کچھ ناک لے چکے تھے کوئی عضو مرنے نہیں جاتا تھا اسی نظر
سے سیکرات اہل قلعہ اس سے گھبرایا کرتے تھے اور شاہ بہادر صاحب دوح نے اسے مشہور کئے ۔

پہلے فرائض قضا صاحب دوح صاحب نے کچھ دنوں تک حکیم عبداللہ خان صاحب وصال خاں صاحب حکیم خان صاحب
خان صاحب ذاق لیلہ دار شاہ جیہ و شریف خان صاحب ہوتی کی خدمت میں کب تکت و بطلق کی کتابیں
کمال صاحب حضرت مفتی عبداللہ خان صاحب نے تفسیر سے مدد لیں حیث اور وہ نہ خراب مولوی شاہ
عمر اسحاق صاحب مدد مرقیہ تہ حاصل فرمایا کثیر رسالے علوم اور فنون ترقی کے سفر کو پروردگار نے
ملاک وقت سے دیکھ کر پہچانے چنانچہ علم سائنس سے آگاہ تھے اور فائن و میٹر میں سے گاہ بھی جبر کے بعض
بعض قاعدوں و نسبت و زینہ رسد بہ اور آلف تھے یہ سند فارسی شعر گوئی کا بھی فوق رکھتے ایک روز
پناہ فیہیدہ دہلی کے رہنے لگے ہو کچھ بھی دیکھا یا تھا دہلی شہر کی تریب بھی تھی شہر اور کازگ تیرہ ہزار کا تھا
فرمایا کرتے تھے راہ میں شکار کھانا کھاتے تھے اچھے اچھے علم حاصل کیا تھا اور انہیں علماء اور کلام
وقت میرا سنان کیا کرتے اور بہار و کدہ ہوا کرتی تھی ایک روز حکیم امام العین خان صاحب نے (فار فاسک)
لے جانے لکھنؤ میں گئے اور جواب دیا کہ حکیم صاحب نے اسکو پسند فرمایا ۔

ایک دن اندالاز خانہ کرمی صاحب علی بنی حکیم محمد زکریا صاحب نے غلطی سے خیاب و لوجی صاحب
کے علم و تہذیب کے ثبوت میں فرمایا کہ عدالت پہلے آبرو دینے کا بیج قائم ہوا اور معاہدہ میں مدد سے
جانب مفتی محمد عبداللہ خان صاحب دوح و مغفور سے درخواست کی کہ آپ پر تلامذہ غیہ میں کوئی عالم کو
دین مفتی صاحب بنیاب مولوی صاحب دوح مولوی محمد نور کسین صاحب شاکر و شیخ حضرت مولوی محمد فضل صاحب
صاحب دہلی کو وہاں بھیجئے کیواسطے تجویز فرمایا اور دونوں حضرات کا امتحان لیا گیا ۔

انفرد ہند میں تحصیل یہاں سے بلکہ تھیں حکیم بخش خان صاحب صاحب جبر و حکیم علی بخش صاحب کمال صاحب

لے بہر صاحب کی صداقت اور مصیبت بغیرہ کا حال سرسید احمد خان صاحب بہادر نے اپنی کتاب تہذیب و تمدن میں جو
دہلی اور دہلی کی تاریخ لکھی ہے بہت مفصل لکھا ہے فن اور ادب کا مطالعہ فطرت الیہا ۱۲ محمد عمر عفا اللہ عنہ ۔

محمد علی بابت پرانے گئے اور خیر نپند رہیں۔ سنگ کی ریاست میں برصغیر کے بعد مہاراجہ شیون سنگ
جی کی تہہ پاشی کے عہد میں ہائے شہر نامور اور میں تشریف لائے اور محکمہ اجلاس خاص میں شریستہ
کا کام تفویض ہوا مگر افسوس قدر دانی والی ریاست سے وہ عہدت کہ جو ہونی چاہئے تھی نہ ہونی بلکہ نقل
ہمارا جہ صاحب محمد صاحب جہد مالا جہد ملاح سوانی سنگل سنگ جی جہد مالا جی سی لیر آئی آپ لاج کی مفتی
نری پر مہر لگا گئے۔ ابتدا تعلیم سے انتہائی عمر تک کچھ کتاب بینی کا نہایت شوق رہا جس اچھی طرح دیکھا کہ
ہونی وقت خاص ہی رہا ہوتا ہو گا کہ مولوی صاحب کے ہاتھوں سے کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لگا ہونے سے دور لگا
ہو صبح کی وقت در کس کو اسے طلب کیا شہر چھوڑ کر تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں ہار تے تھا کوئی عربی
کی صرف و نحو دیکھ کر تے تھا بعض بعض طالب علم نے طلب و نزہت اور حدیث اور فقہ وغیرہ وغیرہ کی مولوی صاحب
سے پورے کمال تحصیل کی آپ بڑی دل نہادی کے ساتھ ہر امیر و غریب چھوٹے بڑے کو درس دیتے
تھے اور اس پر پڑھ کر بے شائبہ مفاد و طبع ذہنی خالص و مخلصا سرگرم افتادہ رہتے :

یہ بے پروائی خدا و انسانی کچھ اس سے ہوا بند ہی یا گرم بازاری کا نشانہ تھا اور اسی استغنا کے باعث ذریعہ
بہول دنی سچک میں تلامذہ پر بارش ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا صداقت اور فیض کی ہوا
پاس ہو کر بھی نہیں نکلی تھی گویا اس شعور کے مصداق تھے عہ آئادہ روہوں و در اس کتاب صلی علی ہرگز کبھی اس
صداقت نہیں مجھے زیادہ ملنا جلتا خلا اس ہند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متعدد جگہ ہی آپ کی آمد و رفت
تھی وہ بھی گاہ بے گاہے تھی یا خود مانی بالکل مزاج میں تھی :

میں نے آپ کو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا مگر مریضوں کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر شعلہ
آپ نے اچھے اچھے کئے جو شہر میں مشہور ہیں :

تصنیف اور تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علوم میں آپ کی کیفیات موجود ہیں چنانچہ بحران کے بیان
میں ایک بہت بڑی کتاب لکھی ہند میں (تکلیف ناویہ حلوہ) از بیان ندی ایک سالہ تحریر فرمایا
یہ رسالہ مطبع انصاری علی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ چھپ بھی چکا ہر شائقین ملاحظہ فرمادیں اور
رسالہ ہر کسی صاحب نے خان بہادری مولوی محمد نواز الحق صاحب میرٹھی رزید علی صاحبستان سلمہ امتد تک
کے فیض سے دو مراض فرمائے تھے کہ ان کے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب کے بہت معقول و
سی اور بہت میں شریع افلاک کی شرح اردو کی۔ بلاغت میں ریاض البیان چند جزو کی کتاب

تحریر زمانی کہ فارسی کے اضافات میں بھی ایک رسالہ یادگار ہے علاوہ ان کے اور بہت سی تصانیف ہے
یعنی اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے اختتام کی تاریخیں بھی نکال کر ہر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں اور ان
تعدادی بشرط زندگی جو کتاب آپ کی طبع ہوگی میں اس کی تاریخ بھی لکھوں گا۔

از کار بقول شاعر سہ لائی حیات آئی قضا پہلی چلے : اپنی خوشی آئے نہ اپنی خوشی چلے :
جناب مولوی صاحب نے بعارضہ تپ پچھلے سال کی عمر شریف پا کر تیار بیچ ۲۳ دلی بچہ شہ جری
مطابق ۳ جولائی ۱۹۱۸ء روز پچھلے وقت بلکہ بجے دن کے اس جہان ناپائدار سے عالم جاودانی
کو انتقال فرمایا۔ انشاء وانا الیہ راجعون۔ ۵

الہی برآں تربت نامدار بفضلت تو بدران رحمت ببار

آپ کا جو وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جہازہ کو لیکر چلے ہیں اس وقت ابرسیاہ محیط آسمان تھا گویا اوسنے
لباس نئی پہن رکھا تھا اور پھواریں پڑ رہی تھیں یعنی اشک غم اس کی آنکھوں سے گر رہے تھے جہازہ کے
ساتھ دوسو آدمیوں کے قریب افسوس ہزار افسوس کا وظیفہ پڑتے چلے جاتے تھے۔

شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے او کیڈل گنج کے پاس بھونرا شاہ کے تکیہ
میں جہاں اکثر لوگ مدفون ہیں آپ کو دفن کیا۔ راقم سراسیمہ حال نے آپ کی تاریخ وفات کے جو چار
نمبرے موزوں کئے تھے وہ نظر یادگار یہاں پر درج کئے جاتے ہیں۔ ۵

سدا حارے وہ جب جنت اخلد کو مرے تھے جو استاد وجد الکیم
اسی وقت تاریخ رحلت فصیح یہ لکھی ہوا ہائے مرگ غطیم

میں بھی بعد اظہار افسوس و ملال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولانا و محمد منا کے شکیبایاں
امر کا بد گاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپ کی اسامی مفتی گری آپ کے لائق فرزند و شاگرد مولوے
منشی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے
گئے اور یہ عہدہ مفتی گری او کو تفویض ہوا۔ اللہ مدد فرما

محمد رحہ الحق محمد رحیم اللہ حفظہ من اشرا و الفری خلیفہ الصدیق

حضرت حکیم محمد رحیمی بیگ صاحب لہوی ملازم

قدیم راج اونیفقط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالى عن جميع سمات
 النقص في صفاته وذاته فبما أن ذي الملك والملكوت الذي تنزه عن الوالد وال
 لود - وصار بذاته واجب الوجود - تعالى في أحديته عن العد - وعز
 في عظمته أن ينحصه أحد - لقدس أن يحيط - بعظمته العلوم - وأن
 تدرك كنه جلاله الفهوم لا أول لا وليته ولا خرا لا خريته - أشهد أن لا
 إله إلا الله وحده لا شريك له المتعالى عن كل حصر وأحاطة العبارات والآيات
 أن تعلم ذاته بالتصريح والإشارات - وأشهد أن محمداً صلى الله عليه وسلم
 رسوله العظيم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية ودار الكمال والمدراية فأسد
 المرسلين وخاتم النبیین سيد المرسلین والآخرین وشفیع المرسلین و
 المرسلین صاحب الواعظ والمقام المحمود مفتاح خزائن الجود والوجود قائل
 أو تليث جوامع الكلم وأتباعه صراط الأقوم المبعوث إلى كافة الأمة للتبوع
 بالوجوب بما جاء من عند الله الأعظم - والمصدق بما نزل به الروح الأمين
 على قلبه الأوفى صلى الله عليه وعلى آله بن حبي وأصحاب نجمة الهدى جميع
 أتباعه من الصالحين والعلماء - أما بعد فبما أنكم في هذه الدنيا من ملوك اسلا
 ندي هي من سبب بعض لوگوں نے موقع پا کر باغواے فیضانِ عقائد مذہب باطلہ

انوارِ حق و حقیقت کو گمراہ کرتے ہیں اور ظاہر کر دیتے ہیں کہ منکر قیاس نہیں اور تجسیم کائنات انبیاء
 صلوات اللہ علیہا شعار ہے، تقریباً ہر صورت دیکھنا ہر کر کے شروع کے علوم کو تیز نہونی ناکوئی
 حاکم اسلام تھا کہ بندوبست انکا پرمانعت و خیرہ کرنا شدہ ایک فریق کا عقیدہ ہی موافق ان
 مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو عین توحید اور تہاب سنت جاننے لگے اور علم دین میں
 سے گم ہو گیا۔ مار و عطا کوئی کا ترجمہ آرد و بعض احادیث اور آیات قرآن اور چند مسائل رد و فقہ پر
 رہ گیا۔ ان کو نیز نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث کے کیا معنی ہیں اصل
 مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا
 نہیں۔ اور اکثر ظالمین اس مانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے اور اگر جو چہرہ کو بعض
 اور سنن کا کیا ذکر ہے گمراہات میں و عطا کتے پھرتے ہیں اور نشان لگی قلم بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہر
 کوئی آیت یا حدیث پر حکم اپنے قیاس طے تھا و سے جو کچھ مشن میں آتا ہر ادبی چاہتا ہی کہتے ہیں حالہ کسی تفکر
 نہیں دیتے کہ ظالمین میں اس آیت کے یہ معنی لگے ہیں یا ظالمین نے فلاں کتاب میں اس حدیث سے
 یہ مسئلہ بیان کیا ہے بلکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ برائی میں یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے راہنما
 ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء اہل سنت ہے جیسا کہ لگے
 آویگا اگرچہ تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب
 ضلالت ہے تو چاہیے کہ قرآن مجید کے اعراب اور حدیث کی تدوین اور بار بار اس سب حجت
 ضلالت ہوا و چہا میں توپ اور بدوق سے لڑنا ضلالت ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قہر
 و قوت شریعت کی طرح پر بیٹھ کر ہاتھ میں لیکر یا رمل پر رکھ کر پڑھیں تو چاہیے کہ ثابت کریں کہ اس وقت
 یہ طرح نہ تھا کہ انہی قدر قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت
 ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا ہیں
 اس لئے کہ انہیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں بلکہ کفایت قرآن کا بھی
 بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا ہے پس خدا پناہ میں رکھے ایسے مذہب اور وعظمتے
 کے لئے جلال خدا حرام اور عبادت خدا ضلالت ہو غرض پھر یہ وعظمت کا مثل یہ زوال
 کے سوا کچھ نہیں کہ وہ یہ منکر کر لیا ہے۔ کیونکہ کئی دعوت کرے یا کچھ نذرانہ دے وعظمتے میں

اور یہ نہیں جانتے کہ قلب حلال فرض ہے اور لیاات انہی کو اس میں قلیل خود نیا چھٹا اضافہ رام ہے
وخل ہوتے ہیں اس آیت کے حکم میں وَفِشَتْ زَوْنِ بَايَاتِ اللّٰهِ ثُمَّ قَلِيلًا عَرَضَ مَرْدُورِي
وغیرہ جو حلال ہے انکو عیب سمجھتے ہیں اور خیرات اور صدقات کا مال یا اجرت و عطا کو کہ وہ حرام
ہے اپنی معاش مقرر کی ہے اور حال استعداد یہ ہر کہ سوائے آرد و کے عربی زبان میں ملتی ہیں
سمجھتے ہیں اور عقیدہ اہل سنت و جماعت سے خبر نہیں۔ تمام عقائد فوارج اور ظاہرہ کے بیان
کرتے ہیں اور ایسے غلط مسائل بے اصل کہتے ہیں کہ جنکا کہیں پر نہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ فائزہ دینے سے کھانا
حرام ہو جاتا ہے اور واسطہ دعا کے جو فائزہ میں ہاتھ اٹھانے میں بدعت منیہ ہر کہ کہیں کوئی اسکا قائل
نہیں ہر اور اسی طرح مردون کے فائزہ دلائے کو اور زیارت تمہور والدین وغیرہ کو ہر زمینعت یہ کہتے
ہیں۔ واسطے تخصیص یہ کہ فائزہ اور زیارت میں اگرچہ حیثیت میں وارد کر فرمایا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے من زار قبر ابوہ او احدہما فی کل جمعة مغفلة و کتاب بڑا مگر تحقیق اور دریافت نہیں
جو کچھ جی میں آیا ہو کہتے ہیں ایک قاعدہ اپنے دل سے مقرر کیا ہر کہ جو کچھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں نہیں
ہوا سب بدعت خفلات ہے اسکا حصہ مسائل کو آئمہ دین کے خلاف حرام کہتے ہیں غرض ایسے کاموں کو
شرک اور بدعت کہتے ہیں کہ کہیں فقہانے انکو حرام اور ترک کی سطح پر نہیں لکھا بخلاف ہر حکم شرعی عقیدہ کے یہ
خارج کا ہر کہ اگرچہ نفس میں کو اکثر لطف فقہانے حرام اور مکروہ لکھا ہے اور میں احوال کو اکثر طاعت و بدعت
شرک کا ہر کہ عینا جیسے یہ تداون نگ کہتے ہیں کہ میں فقہ میں نہیں پایا جاتا اور اگرچہ آئمہ دین نے تو کہتے ہیں کہ فقہ
عقیدہ ہر سال قیاس بے اصل میں یہ انکار قیاس مذہب ہر کہ کا طر ہو جہاں کا داد و ابن عسلی

[illegible]

اصبہانی تھا کہ ایک رسالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کستا تھا آخر ہر طرف سے نفیریں سرزید
 اس قدر مہنگی گنتی پور سے نکال گئیں اور محمد بن یحییٰ اور اسحاق بن راہویہ اور دیگر علماء اٹھ کھڑے ہوئے اور بغداد میں
 آیا امام غزالی نے اسے اپنی مجلس میں آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے لکھے گئے تھے تو سیر میں محل
 خراب ہو گیا۔ بعد اسکے ابن خزم ظاہری حکومت بنی عباس میں پیدا ہوئے اور مجمع علماء میں ایک کتابیں لکھی ہیں
 اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سند چار سو صحیحین میں مراد اس کے رد میں حفاظی بیٹ قطب الدین
 چلبی اور عبدالحی بن عبد اللہ انصاری نے رسالہ لکھا اور اسکی غلطیاں لکھیں گھستاخی جو انکے کبار کی نسبت
 کی تھی اس پر حکم ضلالت لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ غلامیہ کو حلال بلکہ مستحب کستا تھا اور اس
 باطل میں دس نے اور اس کے شاگردوں نے رسالہ لکھے ہیں بعد اس کے سات سو پانچ میں ابن خلیفہ ہری
 پیدا ہوا کہ خدا کو مجسم کستا تھا اور غریزات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین بعض
 خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا آخر کا تقیم کتاب اس کے اسباب میں جو بدو آخر علماء متبعی
 شیخ ابو داؤد و سامان کوفہ شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اس کے عقیدہ باطل کو رد کیا اور اسے گرفتار
 کر کے مدرسہ کالمیہ مصر میں لے گئے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور مفتی جمع ہوئے اور اس کو
 قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف اجماع ہے جو کوئی اس
 کی پیروی کریگا سزا پاب ہوگا پھر تحقیق اولیا رائد اور تول نبی الرحمتہ میں گفتگو ہوئی آخر اس مقدمہ
 میں قید ہوا کہ لیاقت اولیا و مشائخ و علماء کفر ہے اور تول نبی الرحمتہ متفق علیہ علیہ امت
 ہے منکر اس کا بلکہ وہ ہے چنانچہ مائدہ دولت ناصرہ میں ابن تیمیہ نے توہر کی اور رہائی پائی جب شام میں
 آیا تو پہلی ہی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم علم بادشاہی جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ
 کے عقیدہ پر ہوا شمس کا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری ہونے کے خارجی
 بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کی جناب میں بے ادبی کرتا تھا
 غرض کہ امام حکومت اسلام میں جس نے خلاف دین و تورات کی سزا پاب ہوا اور اسی طرح عبد الوہاب نجدی
 اگر جو دعویٰ جنابی زہرب کا کرتا تھا اگر جب مقصد حصول حکومت بے ادبی جناب رسالت آبا و اجداد و اہلبیت
 انشعاقین و دیگر صلہ سے موئین کی گئی شرع کی آدرستاخی حرمین قبل سادات اور غارت گری کرنے لگا بلکہ
 اسلام نے استیصال سکاغ اشباع اس کی کیا اور یہاں ہندوستان میں پر سبب

نونے حکومت اسلام کے کوئی مانع نہیں ہر ناخواندہ اپنی فروغ معاش اور حصول جاہ کے لیے عقیدہ
 باطلہ مبتدعین باقین سے برخلاف اہل سنت جو چاہتا ہو کہتا ہے اور عقائد عوام الناس کے غراب
 کرتا ہے لہذا بیان معنی شرک و بدعت مع چند مسائل متعلقہ اسکے جیسے علماء حرمین نے تحقیق
 کی ہے سن بارہ سو تیرالوے میں اردو زبان میں واسطے ہدایت عوام کے لکھے ہیں اگر کوئی مٹھراپنے
 اتباع پر نہوا و بچشم انصاف و طلب حق کے مطالعہ کرتے تو شاید راہ یاب ہو و ماہلینا الا اللہ
 البین۔ واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی
 ہے در بارہ نجد کے قریب یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنالا الزلزال والفتن و کما یطلع قرن
 الشیطان۔ مصداق اس حدیث کا کہتے ہیں کہ عبد الوہاب نجدی ہے کہ جو سلطنت ترکی میں ملکی
 واقع ہونے سے موقع پا کر دن جمعہ کے سنہ بارہ سو اٹھارہ ہجری میں ایک مجمع عام کیا اور سردار و
 کو جمع کر کے یہ بات کہی کہ شرع میں ہونا خلیفہ کا واجب ہو واسطے اقامت جمعہ وعیدین اور حدود
 و رقاصاں اور دادرسی مظلومان کے اور سلطان روم برائے نام ہے اس کا نام خطبہ میں چھوٹ
 چڑھنا حرام ہے کسی کو اپنے اوپر حاکم کرواؤ اسکی طاعت کرو۔ سب نے اسی کو پسند کر کے حاکم کیا اور
 اسی کا نام خطبہ میں بتعام نجد وغیرہ پڑا گیا اور اطراف جوانب نجد میں سبکی طرف ہو قاضی و نواب و عامل
 مقر ہوئے اور وہ خود اختراع دین جدید میں مصروف ہو بعض مسائل مذہب معتزلیہ و خوارج اور
 ظاہریہ اور بعض انبی طبعیت سے نکال کر اپنی رے کے موافق انکو مدلل بیانات و احادیث کیا اور ایک
 کتاب بنائی بعد اسکے میں محمد نام لے اسمیں ایک مقدمہ اور ملایا اور اسکو مفصل راستہ کر کے
 اسکا نام کتاب التوحید رکھا اور اس میں دو باب کئے ایک رد شرک اور دوسرا رد بدعت میں وہ کتاب
 اسکا یہ کہ حکام متعلق بتعلیم و تکریم انبیاء و اولیاء تھے یا برکت حاصل کر نیکے آثار تشریفہ ان کے سے
 سب پر حکم شرک اور بدعت جاری کیا گویا فصل مقوم اس مذہب کی اہانت اور تحقیر انبیاء اور اولیاء
 ہے اور ہذا قدس محل اللہ صلعم کا نام صنم اکبر رکھا اور یہ ساری تہذیب اسلئے تھی کہ لوگوں کے دلوں
 میں سے عظمت و عظمتیں و اولیاء بیت کرام اور عظمت حرمین جاتی رہی۔ اور ماوہ غارت گری
 نے درجہ انور میں جہیز لایم کہ محمدیہ انکار کا امتداد ہایت کرتا ہے بلکہ چاہتا ہے ہر طرف ماہی ہی کے
 منہ انور و اسکو سبک نہ لے جس صفت کے اطلال کر چکا یہاں سے یک مشت طمان کانہ

اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد ہو جائیں پہر وہ کتاب سب نابیوں پاس واسطے دعوت۔
 عوام الناس کے پیچھے گئی، جب سب نے بغاوتے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل
 اور غارتگری کے حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہیے تب ایک شخص سعوز نام تھے بارہ سو اکیس
 میں بنام نہاد ریاست کجہا آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے شریعت سے واسطے جمعیت
 لشکر کے کہا مگر شریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصد شرک و بدعت ہے ہنسک حرام اور غارتگری کیونکر کریگا
 اسی گفتگو میں وہ قرن للنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور سب کو یہ ہمانہ ملاقات کے ہمارے
 قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف مکہ معظمہ سیف زنانہ اور غارت کسان
 کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت التمدین کیا اور تمام شریف ساوات کو قتل کیا جو بھاگ
 گئے وہ بچ رہے غرض کہ کوئی گھر مکہ معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض مساجد اور مقامات
 متبرکہ اور آثار صحابہ و اہل بیت مثل مسجد ابن مالک وغیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نیستی اہل ایمان
 دینہ کیا اور قصد دہانہ روضہ مقدسہ نبویہ کا مصمم کئے تھے اسلئے کہ اسکو صنم اکبر کہتے تھے مگر سنائی
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں سے وہاں پہنچا وہ دروازہ کھولا فوراً ایک اژدہا سے عظیم نکلا
 کہ اسکی گری سانس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متفن ہو گئی تھیں کہ نوبت غسل اور
 کفن اور دفن کی نہ پہنچی ہزار دقت شہر کے باہر کھینچا کھینچا دیا غرض بدیہے مراتب جو رستم
 ایک سردار کو وہاں سے فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف لمحہ جہاد نجد میں نہیب
 اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی اور کربلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا
 اور قتل کیا اور جہدہ پر بسبب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور ہوئے تھے کہ سلطان محمد خان
 ایک ہزار دو سو تیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلعہ قمع بھنگا
 کا بالکل کیا اور تمام سبب باب غارت کر وہاں سے چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہنچایا اور
 دیگر اموال تجارت مدعیان رہنمایا کہ سپرد کیا اور باقی مال جو بجا و عجبیوں سے ہاتھ آیا تھا
 نقد و جنس سے سب اہل ایمان حرمین پر تقسیم کیا اور واسطے عریضہ مساجد اور آثار متبرکہ کے کعبیوں
 نے منہدم کئے تھے حکم دیا کہ کچھ شیعہ نزدیک نہ کہ مذہب و باہر بنادین میں سختیاں کیا تھیں
 اور غارتگری ہزار سال مسلمانان اہل حق کے کرتوت تھے تمام اہل ایمان و مسلمانان

اُن کے پیچھے جو کچھ بدعتات سلطان محمود خاں محمد بنجید خاں نے اپنے بیٹے کے بتا کر تمام جانا وین اسلام
 سے امتیصال مانجھ دیں گا کیا کہ سب مطیع حکم اسلام ہوئے اول اس سبب سے توبہ کی اور کچھ
 لوگ خلاف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ میں رہے شفیعوں کے تقیہ کیا اور علی گاہ نہرواں
 کتاب التوحید شیخ محمد الوہاب نجدی نے لکھا کہ مشہور بہدایہ اور مغنیہ ہے اور کہتے ہیں کہ سب
 وہابیوں نے بعد تسلط کو معطل کر دیا جس کی اُن لوگوں کو جنہوں نے ہران کے کفر پر کی تھی تو عقدا
 شیخ کہ حضرت عمر عبدالرسول سے سوئے گیا کہ تہ ہمارے کفر پر کس سبب حکم کیا انہوں نے کہا
 کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اہیں لکھا تھا کہ جو کوئی اموات کو نبی بڑاوی
 غیر وقت زیارت قبر کے پکارتے شرک ہے شیخ العلماء نے فرمایا کہ عجب شرک ہے کہ ہر نماز میں موجود
 السلام علیک ایھا النبی اگر عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین اور جمیع افراد
 امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور سعود غصہ میں آیا اور شیخ
 العلماء نے پناہ بھانگی اس عرصہ میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندجہ میں مشہور ہوئی کہ وہ راہی
 بندجہ ہوا اور شیخ محفوظ رہے۔ اب جاننا چاہیے کہ وہابیہ ہندوستان کے اُن سے بڑھ کر
 ہیں کہ وہ پکارنے کو غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے کو شرک کہتے ہیں اور جب
 نجدیوں کو قتل اور لوٹ حریم کی کہ وہ ان اموال کثیرہ مکے منظور نظر تھی اور اُس کے لئے کوئی تدبیر سوا
 اسکے نہ تھی کہ بزرگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت اور صلی کی لوگوں کے دلوں سے
 کم ہوا اور بزرگی آثار تبرک انبیاء و صلیاء اور توقیر حریم قلوب عوام میں سے نابود ہو جب آمادہ قتل اور
 نہیب حریم ہوں اسلئے بہ ہمانہ کفر اور شرک ایسی باتیں شروع کیں کہ جن سے محبت اور عظمت
 اُن کی کم ہوا اور لوگ واسطے اجتناب کے شرک سے اُن ہاتوں سے پرہیز کریں اور اُن کو انجی قتل سے
 مدلل کیا اور احادیث کے ساتھ برخلاف علماء اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دامن زور میں گرفتار
 ہوں اور عوام الناس کو اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور بظہر محبت انبیاء و صلیاء اور اہل بیت -
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل لیکن اور واجبات سے تھی امتیصال کرنا شروع کیا اسلئے کہ محبت آپ کی دلیل محبت
 الہی ہے اور محبت الہی فرض ہے جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ یعنی جو لوگ

کمال علو و صلاحت اور طاعت اس مذہب پر عمل کر کے دینی تعظیم اور توقیر اسکی کرتے ہیں اور اپنے کاموں میں
 اسی کی طرف رجوع رکھتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرامؓ نے بعد نزول ان آیات اور فرما نے ان احادیث محبت
 اور تعظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور ماہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالفاق علماء کفر ہے خواہ صحیح بخاری
 ضعیف اور شرط یا یا اشیائے اور کتابیہ اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی انکی ہے علم
 غیب کا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن اور احادیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ فلا یظہر علی غیبہ
 احد من رسلنا یعنی نہ رسول یعنی نہیں مطلع ہوتا اور پیغمبر خدا کے کوئی مگر رسول کہ ارضی ہو سکے
 آگے یہاں اس آیت کا آویگا۔ اور تفسیر فریزی میں مفصل لکھا ہے اور حدیث جلیل علم الاولین
 والاخرین یعنی دیا گیا میں علم اگلے اور پچھلوں کا وان اللہ عذی لا یضی عنایت مشاقدہا و متفاد
 یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پر نکھی میں نے تلم شارح اور مغارب اسکی گواہ صدائق
 موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے واسطے ذوقی اقربا
 کے کیا بلکہ تامل امت کے اور جمیع بنی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے انا امل شافع و اول مشفع و ادم و من دونه تحت کلماتی اور فرمایا ہر اول من استشفع من
 امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرضا لا قرب اور مالک ہونیکا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں
 یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تبت بمفاتیح خزائن لا یغنی و ضعت فی ید
 اور دوسری روایت میں ہے کہ اعطیت الكنزین لا یغنی ولا یغنی اور معنی ان حیثوں و کتابوں
 کے آگے بیان ہوں گے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلاحت ہے اپکا اور بیان ہوتا ہے حکم الحاکمین کا اور جو کچھ
 یہ دہا یہ کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم الکافلہ ہے بقول سعدی سے چشم بداندیش کہ برکنہ بلوہ
 عیب نماید نہرش در نظر مجرب فصل مقوم اس نہر ہے اور نہر ہے تو ہیں اور تحقیر انبیاء اور صلی
 ہے لہذا انکو کوئی بات سوائے اہانت کے جہل بے ایمانی اور ضلالت کی ہر نہیں سوچتی ہر کج
 ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلی اجرائیان کی ہے اور

۱۔ اور اسی طرح فرمایا اور مقام پر قرآن میں ہوا کان اللہ علیہ وسلم علی الغیب و لکن اللہ یخفی عن رسلہ بنی اسرائیل ۱۱ سنہ طہ
 کہ یعنی شاہ صاحب نے اس آیت کی تفسیر میں مفصل حال لکھا ہے اور غیب کے اقسام بھی لکھے ہیں عن عاد و اذیض علیہ رحمۃ اللہ ۱۲
 میں ہے چھ شفاعت کہ ۱۔ ہر آدمی سے چھ میری شفاعت قبول ہوگی اور آدم اور ان کے سوا یہ جو جنت کے بچے ہوں گے نہ
 جس سبب سے چھ میں اپنی امت میں شفاعت اپنے اہل بیت کی کہ انکا پرزی انہم کی ہر مرتبہ مرتبہ جو قریب زیادہ ۱۱ سنہ طہ
 ۱۲ سنہ طہ میں ہے کہ انوں میں ہیں جو شفاعت کا حق ہا کہ میں نے ۱۳ سنہ طہ میں لکھا ہے کہ جو آدمی نے انکی شفاعت کی اور انکی شفاعت

اور سب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ محمدین میں موجود ہے
انہی مع میں احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اُسکے ساتھ ہوگا اسی سبب لی فاضلہ نے
اور محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے مقرر کئے واسطے اُسکے
تین ہزار پان سو درہم اور واسطے عہد امتدادین عمر کے تین ہزار درہم پس کہا عبد اللہؓ نے اپنے باپ
کیون فضیلت دی آپ نے اُسامہ کو محمدؐ چشم ہدای کی نہیں ہیبت کی اُسامہ نے محمدؐ کی شہدیں لی یا
حضرت عمرؓ نے اُن زین کان احب لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ابیک وکان ستاً
احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منذ فاقوت حب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم حتی اس جگہ سے معلوم ہوتا ہو کہ دوستان خدا اور رسول سے سلوک ہونا اپنی اولاد سے
اور ماہ سنت خلفائے راشدین ہے اور اموات سے بجز ایصال ثواب اور کو فی صورت سلوک نہیں
منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرتا ہے اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہو کہ احباب کہاں کو تقدیر
اور کس مرتبہ میں تعظیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ باوجود شہر کر کے جان اور مال و زر و فز و زک
اور چھوڑے گم بار کے اپنے پیچھے کس قدر مودب حضور رسول اللہ صلعم میں بیٹھتے تھے کہ کا نما علی دُستا
الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور بقضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہر مبارک
کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی طرح خاطر اقدس میں ملال نہ آئے اور مبارک کسی حرکت سے
حکم آیہ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں داخل ہو جائیں چنانچہ حدیث میں ہے
کہ حضرت عمرؓ ایک دن تو بیت آنحضرت صلعم پاس لائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ اعلیٰ آثار غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے حضرت عمرؓ
سے کہا تکللت لکالی اما تری لی وجہ رسول اللہ صلعم اور عمرؓ نے چہرہ مبارک غضبناک
دیکھ کر کہا اَلْعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَغَضَبِ رَسُوْلِهِ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ رَبِّ الْاَسْلَامِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ
سَلِّطْ لِّکُوْا و فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ اگر تم ہاتھ سے کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو اور گمراہ ہو جاتے

ولا توبہ لہ وھذا اکلہ اجماع من العلماء من لدن الصحابہ علیہم السلام قال غالب
 مالک واللیث واحد واسحاق وهو من عہد لثافعی ومقتضی قول ابی بکر ومبطلہ قال
 ابو حنیفہ والنوری ولا لا ذراعی اور کہا امام ابو یوسف نے کہ اگر بولا کوئی کہ نبی صلعم دوست تھے
 تھے کہ وہ کو اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں کرتا پس یہ کفر ہے وحق تلافی صلیعہ یقتل
 ولا توبہ لہ اور چلی پی میں حق قتل ہرم النبی صلعم فی بعض غزواتہ لیستاب فان تاب فیہا ولا
 قتل لانه انتقص نشانہ اور شاہہ النظائریں سے لا تصمدۃ السكران الا الردۃ بسبب
 النبی صلعم فانہ یقتل ولا یغفر عنہ اور اب لوگ بحراس بات کے کہ جس میں اہانت بکھلے اور
 محبت زائل ہو تجرید معانی آیات قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے۔ لہذا چند آیات کلام مجید
 اور بعض احادیث صحیحہ کو جنہ غفلت انبیاء وصالی اور اہلبیت سب پر ظاہر ہوا اور دلوں میں غلام
 کے محبت پیدا ہو گئی جاتی ہیں اگرچہ انکی مدح و ثنا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے یا کسی قلم سے
 تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں کتنے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں و جب کا خدا تعالیٰ مداح
 ہو دوسرا کیا مرتبہ کہ انکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے عوام الناس کے ذریعہ سعادت اور نجات کا سمجھ کر کچھ
 آیتیں اور حدیثیں لکھ جاتی ہیں۔ اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت کو مخلص کیا ہے۔ جناب
 رسالت مآب صلعم کی محبت اور اطاعت میں کتنی بڑی عظمت ہو قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ
 فَاتَّبِعُونِیْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ اور لَكُمْ فِیْ رَسُوْلِی اللّٰهُ اَسْمٰوًا حَسَنًا اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر گوارہ
 اور دھند و رے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور معتمد کا مثل وزیر اور ولیعہد
 کے اور فرمایا ہو قُلْ اَوْفُوا بِعَهْدِیْ حَتّٰی یُحْکَمَ لَکُمْ فِیْمَا شِئْتُمْ بِعَهْدِکُمْ لَا یُحِبُّ وَالِی
 الْفُسٰیھُمْ حَرْجًا مِمَّا قَضٰیْتُمْ وَنَسِیْتُمْ السَّلٰمَ اذْ یُنِیْمُ فِیْ رِیْبٍ کِیْ سِلْمَانٍ ہُوَ حُبُّ حاکم اگر
 تجھ کو اپنے جھگڑوں میں ور پھر نہ پائیں کچھ حرج اپنی دل میں تیرے فیصلہ سے او قبول کریں کہ جو حق

سے اور جس شخص نے ہشام دی ہشت لگائی والدہ نبی کو قتل کیا جاوے اور اسکے لئے توبہ نہیں ۱۲ منہ لہ اور جس شخص نے
 کہ لکھا جائے نبی صلعم پوچھے وادیوں میں سے تو چاہیئے کہ توبہ کرے اگر توبہ کی نہا ورنہ قتل کیا جاوے اسلئے کہ اس نے کشتہ
 شان نبی صلعم کی ۱۲ منہ نہیں جائز مگر کیا نہ والوں کا مگر جائز ہو نہ کہ نبی صلعم کے ہاتھ کے واسطے کہ وہی وہ قتل کیا جاوے
 اور یہ قصور اس کا معاف نہ ہو گا ۱۲ منہ لہ کہا اگر دوست رکھتے ہو تم اللہ کو پس اطاعت کرو میری دوست لکھا گیا تم کو

اللہ ۱۲ منہ لہ اولیٰ علی تمہارے بیچ رسول اللہ کہ پیروی ہے ابھی ۱۲ منہ

تعلیم واجب ہو گیا و بیشائی البخاری ان عمرہ قال لجلین من اهل الطائف لو كنتم
من اهل البلد لا وجعتكم اضر بانترفعان اصواتكم في مسجد رسول الله ﷺ
عليه وسلم وعن ابى بكر الصديق رضى قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا
ولا ميتا۔ **وروى** عن عائشة رضى انها كانت تسمع صوت وتذويك والمسمار قريب
في بعض الد ولا يفيد بسجد النبي صلعم فترسل اليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما عمل على زم مصرعى بابه الا بالمناصع توقيا لذلك وادبامجه ولما ناطق ابو جعفر الكاظمي
مسجد النبي صلعم فقال ما لك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فلك الله تعالى
ادب تو لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت ابى ران حرمة منا كحرمة سحيا فاستكان له
ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلعم فقال لم
تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك الى يوم القيمة بل استقبلوا واستشفعوا
فيشفع الله قال الله تعاوا انهم اذ ظلموا النفس جازوا لندا يها من صاف ظاهريه كه جو لوگ مراتب
تعلیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدے میں داخل ہیں برخلاف اُنکے جو بے ادبانہ
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بولتے ہیں کہ اُنکے عمل نیک بھی خط ہو جاتے ہیں۔
ان الذین ینادونک من وراء الحجاب اکثرهم لا یعقلون ولوا لهم صبر واحتمل
تخرج اليهم لكان خيرا لهم۔ یعنی جو لوگ کہہ کھاتے ہیں تم کو مجبوروں میں سے وہ اکثر
بے وقوف ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو ان کی طرف ان خود بہتر ہوتا واسطے ان کے۔ یہ
تعلیم ادب بظہر الی طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی عرض کیا واسطے نہیں کیا تا
بحسب تک وہ غور دربار میں آوے ایسی ہی تعلیم رسالت چاہیے اور فرماتے ہیں۔
وقالوا ما لهذا الرسول يا كل الطعام وعيشي في اسواق۔ لولا انزل اليه ملك

دہلیہ (حاشیہ صفحہ ۱۰) دعا مانگو متوجہ رسول صلعم کہ کر سچ ہو بھرا اہم الک ۱۰۰ اللہ تعالیٰ کیلئے پھر تاج و منہ اپنا نجاتی سے وہ وسیلہ تیرا ہی واحد وسیلہ
 باپ تیرے کا یعنی حضرت آدم ؑ کا قیامت تک بلا متوجہ ہو طرف آپ کے وہ طالب شفاعت کر رہا قبول شفاعت فرما دے گا غلاما پر حضرت
 نے ولایت اہم اذ طلبوا انفسہم جاؤ کہ الخ یعنی جب حکم کیا تھا انہوں نے اپنے نفسوں پر کیوں نہ آیا تیرا ہی پاس ۱۰۰ فحاشم ہو کہ تو ہی اہم
 مالک کا یہ جو جعفر ؑ کو لکھا ہے بکریا ہی میں نے شفاعت میں مدد دے اور غلامانی نے مراد بے لہو میں اور غلامان میں جو ہے بھی جو حکم میں مراد اہم میں
 شفاعت اسقام میں ۱۰

نہ ہوں معہ نذیراً اولیٰ الیہ کنزاً و تون له جنہ یا کل منها و قال المظنون
 ان تلعبون الارجلہا مسحوراً ہ الطرکیف ضرب الالک الامثال فضلو فلا
 مستطیعون سبلا اور کہا کافروں نے کہ کیا حال ہے اس سول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں
 پھرتا ہے۔ اس کے ساتھ فرشتے اور خزانہ کیل نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ ان میں سے
 کھاتا اور کما ظالموں نے کہ تم پیروی نہیں کرتے مگر ایک آدمی جادو کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی
 مثالیں تم پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائینگے رستہ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور
 باغات وغیرہ نہ ہونا یہ بیان واقعی تھا کافروں کا مگر جب متضمن اہانت اور بے ادبی تھا ایسے تو بیخ
 نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے اہانت نبی پائی جائے ضعیف یا التزاعماً عمدہ ہو خواہ سہواً غیر واقعی ہو
 یا واقعی مسلم ہر کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذنا جیتہ الرسول فقد موافقین یدی
 نبو لکم صدقۃ ہذا لکم خیر لکم و اطہر فان لم تجن و افان للہ غفور رحیم
 یعنی اے مسلمانوں جب سرکشی کرو بغیر خدا صلعم سے تو صدقہ دو پہلے اس سے یہ بہتر ہے تمہارے
 لیے اور پاکیزہ بات اور اگر نہ پاؤ تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ ہدایت واسطے تعظیم اور آداب رسالت
 کے تھے خدا کی طرف سے اگرچہ پہرہ نصیحت اسکی سو خوف ہوئی۔ ولوا انہما اذ ظلما الفسہم
 جاؤ لہا فاستغفر واللہ واستغفر لہما الرسول لوجدا اللہ تو اباجیاً اور جب ظلم کیا تھا
 انہوں نے اپنے نفسوں پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخشش چاہتے خدا سے اور بخشش مانگتا واسطے
 ان کے رسول تو البتہ پائے خدا کو رجوع برحمت کرنیوالا اور رحیم اور وصل علیہما ان صلواتک
 مسکن لہم طلب رحمت کرو اسلئے ان کے پس طلب رحمت میری موجب تسکین ہے واسلئے ان کے
 اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جب نماز پڑھی تو امراتہ سودا پر کہ مسجد میں
 جارہی کشتی کرتی تھی ان ہذا القبور مملوءة ظلمة علی اہلہا وان اللہ ینورہا
 لہم وصلواتے یعنی تاریک ہیں قبریں تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہوا اللہ
 انکو اہل قبور پر بسبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ واستغفار پیش صلحا
 موجب قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب ان کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ
 جاؤ گے فرمائے اور اصل علیہم کہتے یہ ردی منکروں پر جو کہتے ہیں کہ خدا سب کی سنتا ہے ہر گونگی کیا جتا

البتہ سنتا ہو مگر قبولیت جو انبیا و صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں اسی سبب سے
پیش: بزرگان اور شاہد تبرک پر اسید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی میں اور یہ لوگ بظاہر
رحمت الہی اور جو لوگ تکبیر کرتے تھے دعا چاہنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے لیے فرمایا
وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعْلَمُونَ لَيْسَ غَفْرُكُمْ إِلَّا بِأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ
وَهُمْ مُتَكَبِّرُونَ اور جب کہا جاتا ہے ان کو آؤ طلب مغفرت کرے رسول واسطے تمہارے سڑکتے
ہیں اور دیکھا تو نے کہ رکتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور یا ایہا الذین آمنوا استجبوا للہ
واللرسول اذ ادعاکم لایحیکم اے ایمان والو قبول کرو پکارنے خدا اور رسول کو جب پکارے
رسول تمکو تارندہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب حق حیوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے
یُعْلِمُ رَسَالَتَہُمْ نَبِیِّہُمْ تَوَکَّلُوا عَلَیہِ الذِّیْنَ آمَنُوا تَدْخُلُونَ اَبْدِنَ السَّعَادَةِ لَا اَنْ یُؤْذَنَ
لَکُمْ اَلٰی طَعَامٍ غَیْرِ ذَٰلِکَ مِنْ اَنْ اَکَلْتُمْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَاَدْخُلُوا وَاِذَا طَعِمْتُمْ فَا
نَشْرُوا وَاِذَا مَسْتَأْذِنُیْنَ سَحَلِیْتَ طَانَ ذَلْکُمْ کَانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَمَسْتَحِی
مَنْکُمْ اے ایمان والو مت جاؤ نبی صلعم کے گروں میں مگر جب اجازت ہو تم کو واسطے
کھانے کے اور نہ منتظر رہو پکینے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہوا و جب کھا چلو کل آؤ مت لو
مڑے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا دیتی ہے نبی کو پس وہ شرماتا ہے کہ کچھ نہیں کتاب
یہ کس قدر تعلیم ادب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف نبی صلعم ہے والذین یؤذون
رسول اللہ لہم عذاب الیم اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو ان کو عذاب دردناک
ہے چنانچہ اپنے ازواج مطہرات سے فرمایا کہ لا تؤذونی فی عاکشتہ اور انہوں نے چاہا مگر خدا
آپ کے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپ کو کچھ غیالفت حکم الہی پر جو ضرر نہیں کسی طرح پر اذیت
دے داخل میں آیت میں ہے اور کہیں فعل انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بسبب کمال توب اور عظمت
کے جناب الہی میں فعل الہی فرمایا ہے ان الذین یشاءون ان یشاءوا لعلہم یشاءوا
یذلہم اللہ فوق الیماع یعنی تمجھ سے بیعت کرتے ہیں بجز اس کے نہیں کہ وہ خدا سے بیعت
کرتے ہیں ہاتھ خدا کا ان کے ہاتھوں پر ہے و ما رصیت اذ رصیت و لکن اللہ رافے
اور تو نے نہیں پھینکے وہ کنکر حیوت پھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے پھینکے تھے اور کہیں اظہار

عظمت رسالت فرمایا ہر سائے مغفرت اور عطائے درجات عالی کے دارین میں بیعت شد
 تِلْكَ نِعْمَةٌ تَخَوُّهَا الرُّسُلُ مِنْكُمْ قُلْ لَا أُعْطِيهَا لَكُمْ وَلَئِنْ أُوْحِيَ إِلَيَّ لَأُعْطِيَنَّكُمْ لَكُمْ أَنْتُمْ مَعَهُ
 کہ وہ تمام نبی آدم سے واسطے لیک آوی کے ہوگا انا اعطینا لکم لکم انتم معہ
 حوض کوثر یا کثرت است و کسوف یغیظنا لکم فتنۃ ضے اور عنقریب عطا فرما چکا تجھ کو تھلا
 رب اس قدر عطا کہ تو راضی ہو جائیگا **لَا خَوْفٌ عَلَيْكَ مِنَ الْاُولٰٓئِی** اور البتہ وار آخرت اچھا ہوا
 واسطے تیرے اس دنیا سے ہر حال بھلا چلا بہتر ہوگا پہلے سے **اِنَّا نَحْنُ اَلْغَافِرُ** انا نحن الغافر
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا لَقَدْ مَرَّ مِنْ ذُنُوبٍ وَمَا نَاخَرُوا وَكَلِمَةً يُعْمَدُ عَلَيْكَ وَیُحِبُّ بِكَ صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ لا یضربک اللہ لکضر عزیزا یعنی فتح کدوی بنے تجھ کو فتح ظاہر تاکہ بخشینے ہم تیرے
 گناہ اگلے پہلے سب و درپوری کریں گے اپنی نعمت تجھ پر اور دکھائیں گے تجھ کو صراط مستقیم اور مدد کریں گے
 تیری مدد کی اللہ شرح لکھ دے وہ فغان لکھ دے کہ کیا نہیں کہولا ہے سید تیرا
 واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرار الہی کے اور کیا نہیں بلکہ کیا بنے ذکر تیرا کہ اپنے نام کیا تھ
 ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہو حتی کہ کلمہ توحید میں بھی انک لفظ خلق عظیمہ بیشک تو اوپر خلق بڑے
 کے سے وما ادرسلناک الا رحمة للعالمین اور نہیں بجا بنے تجھ کو مگر رحمت واسطے اہل جہان
 کے ایلئے کہ اپنی برکت سے عذاب عام اس امت پر سے موقوف ہوا ہی پس کفار بھی بسبب اسکے عذاب
 سے دنیا میں محفوظ ہیں اور کہیں سلی خاطر جناب رسالت مآب صلعم کے بزرگوں و توفیق کفار فرائی ہے
 ومن یصلی اللہ ورسولہ فان له نارجہنم خالدین فیہا ابد اجو کوئی نافرمانی کریگا اللہ
 و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیگا ان شاء اللہ کجرتہ تحقیق دشمن تیرا وہی ہے دم
 لکھا وما انت بنعمة ربک تجنون وان لک لاجرا غیر ممنون یعنی کافر تجھ کو دیوانہ کہتے
 ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں سے۔ بے شک تیرے لیے نیک بے نہایت ہیں
 اور کہیں احسان جتاتے ہیں پکی رسالت سے لوگوں پر لقا جاء کہ رسول من الفسکم عزیر
 علیہ ما عنکم حرمیں علیکم بالومنین رؤفا رحیم اپنے آپ رسول تمہارے پاس
 تم میں سے گراں ہوئی ہے اس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے ہلائی تمہاری اور مسلمانوں پر
 مہربان اور رحم کرنا لاہو۔ اب دیکھو رؤف اور رحیم اسما حسن میں سے ہے اور نود و نہ نام آتی

میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انھیں ناموں کے ساتھ نبی صلعم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شکر
 و پامیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود شکر بجا کر کہیں بزرگی اور عزت آئی انسا فرمائی ہے
 وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ وَكَرِهُوا وَطَرَفَيْنِ وَلَكِنَّ الْغُلَامَيْنِ لَآ يُعْلَمُونَ سُبْحَانَ تَحْقِيقِ عِزِّ وَاسْطِ
 البتہ کے ہے اور اس کے رسول کے اور واسطے مسلمانوں کے لیکن متناقض نہیں جانتے یہاں بھی
 حق تعالیٰ عزت اپنے ساتھ رسول اللہ صلعم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے یہ بات قابل سمجھنے کے
 ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کرتا ہے اَنَا اَرْسَلْنَا اَیُّکُمْ
 رَسُوْلًا شَٰهِدًا عَلَیْکُمْ کَمَا اَرْسَلْنَا اِلٰی نُوْحٍ وَّدَاوُدَ وَّیْسٰی وَاٰدَمَ فَاَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ
 نَا اَخَذْنَا مِنْکُمْ اٰمَانَ عَلَیْکُمْ لَئِنْ کُنْتُمْ رَسُوْلًا لِّاٰمِیْنٍ لِّیْکُمْ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ
 کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی بچھا لینے اور اس کے دھوکے میں پل سیرج اگر تم بھی
 نافرمانی کرو گے رسول کی اور وہ دعائی بد تمپر کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا اَسْأَلُکَ اَمَامِ
 وَاَشَدُّ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَلَا یُوْمِنُوْنَ اَتٰی بِہِ الْعَذَابُ الْاَلَمَ قَالِیْ اَمَّا جِبْتٌ وَّعٰوْکَ اَمَّا تُوْمِنُ یٰ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 چنانچہ خط مکہ بسبب آپ کی وعائے ہد کے واقع ہوا اَلَا لَکِنَ اَلْبَیِّنَاتِ عَلَیْہِمْ اَمَّا تُوْمِنُ
 ہے شک تو تحقیق رسولوں سے ہے یہی راہ پر یا اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 نَزَّیْدًا لِّجَٰعِیْنَا اَللّٰہُ یَقُوْلُ فَاَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 پر کہ میری عرض و معروض ان کی ٹوک سے مقبول ہے ہماری جناب میں مدد غشی سنانے والا اور
 دلائل والا اور بلائیوں اور طرف خدا کے اور چراغ روشن اور کہیں دُرر یا جو لوگوں کو ان کی تکلیف دہی سے
 واسطے تعلیم رسالت کے مآکان لکھنا اَنْ تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 میں کہلنے ایذا نہیں لائق ہے لکھنا ایت دو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور کہ کھاج
 کروان کی ہادیوں سے بعد اسکے بھی اَلْبَیِّنَاتِ عَلَیْہِمْ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 فَاَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 یہ کہ سوچنے اَنْ کَفَرْتُمْ بِالْعَذَابِ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ اَمَّا تُوْمِنُ
 اَنْ کی خبر کریں کہ یہ تمہارے کارڈز اور ڈھنڈ و پیوں کا ہو سکتا ہے کہ ان کی بیویاں یا بیویوں

اولاد آدم ہوں دن قیامت کے دن میں پہلے قبر سے اٹھو گیجا اور سب سے پہلے میں نفاست کرونگا
اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔ اور فرمایا ہو رسول خدا صلعم کے کہ نصیحت دے گی ہر
بچے نبیوں میں چچ خیر میں اعطیت جوامم الکلمہ نصرت ہارون علیہ السلام علی الغنائم
یعلمت علی الارض مسجد اوطود ورا وارسلت الی یحییٰ کافہ وختم الی النبوۃ یعنی
عطا کیا گیا ہوں میں جامع کلمات اور فتح دیا گیا ساتھ رعب کے اور حال جو مال قیمت واسطے میرے
اور کسی گئی زمین مسجد و پاک کنندہ واسطے میرے اور یہی کیا گیا میں طرف تمام خلقت کے اور ختم ہوئی
مجھ پر نبوت اور بخاری اور سلم دونوں میں ہے اعطیت الشفاعۃ وینہا انا ناظم رابعتی
او تیکت جفا نسیم خزانۃ الارض فوضعت فی ید یدی یعنی دیا گیا میں شفاعت اور
میں سوتا تھا کہ دیکھا میں نے کہ دیا گیا میں کچیاں فرازون زمین کی۔ پس کسی انگلیں میرے ساتھ میں
صحیح مسلم میں ہر ان اللہ زوی الی الارض فرأت مشاۃ فعا وماربھا وان امنے
سیبلغ ملکما ما زوی لی منها واعطیت الکثرین لا ادر الدیج تحقیق اللہ نے پیش کی مجھ پر
زمین پس دیکھا میں نے شرقوں اور مغربوں اور سکے کو اور التبت است میری ہو چوگی عنقریب ملکوں میں
کے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ اور دیا گیا میں دونوں خزانے چاندی اور سونے کے اور ترندی میں ہے
بیدی ولوا احمد ولا فخر وما من بنی یومئذ ادم من سواہ الا تحت لوائی انا
حبیب اللہ ولا فخر وانا اکو مال الاولین والاخیرین ولا فخر یعنی قیامت کو میرے ساتھ
ہوگا جنتا احمدا اور نہیں کتا ہوں نعرے بلکہ بیان واقعی ہے اور نہیں ہر کوئی آدم اور سوا اسکے مگر
ہوگا چنے جنت سے میرے کے اور میں دوست خدا ہوں اور نہیں کتا نکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں
سب انگلوں اور چلوں کا اور نہیں کتا نکبر سے اور دایم میں ہے وانا قائد الملسلین ولا فخر
وان اللہ علی فی حق واما اھم من ثلث العیون لبنتہ ولا یستاصلہم عد ولا
یجمعہم علی الضلالة وانا اھل الناس خروجا اذ یعشرون مستشفعہم اذا
حبسوا وانا مبشر ہمسما فانیسوا لکرامۃ والفا تیکم لو مثل بیدی ولوا احمد
بیدی وانا اکو مولد ادم علی دلی لوط علی الفخامہ کانہم بیض مکتون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے میں ہر ہر ہوں یہ لفظ کا اور نہیں کتا نعرے اور التبت وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے

میری امت کے باب میں اور بچا یا ان کو تین باتوں سے ایک نہ کہ تو ہلاک کرے گا ان سب کو تو سوا اور
 دوسرے خلیفہ کے نہ جڑے گا اور انکو دشمن نہیں ہے یہ کہ متفق ہوئے مگر اسی پر اور میں سب سے پہلے
 کھڑو کا جب اثبات جائیگے تو گ۔ اور طلب شفاعت کرنے والا ہو گا تو گلوں کے واسطے جب بند
 کئے جائیگے اور میں خوشی مناتا تو گلوں کو جب تا امید ہونگے بخشش سے اور کنجیاں میرے
 ہاتھ میں ہونگی اسدن اور جب خدا کا میرے ہاتھ میں ہو گا اور میں بزرگ تر اولاد آدم ہو گا خدا
 کو ایک دوڑیگے ہزار خدام پیروں کو ایک دوڑیگے وہ سفید دھاتی ہیں اور اور دھاتی ہیں جو اسی حلقہ میں حلالی حلقہ
 خدا کے ہیں بچا اور میں اس امت کے خلائق و ملائکہ میری شان کا ان بعد القیۃ کتا مائے الہیہ میں صاحب شفاعت ہے
 فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایا جاو گامیں لباس حلقہ ہائے جنت سے پہر کھڑا ہو گا
 میں دایں طرف عرش کے نہو گا کوئی خلائق سے کہ کھڑا ہوا سب کچھ پر ہوا میرے اور جب ہو گا
 دن قیامت کا ہو گا میں امام نبیوں کا اور شفاعت کرنے والا آن کے اور نہیں کتا ہوں
 فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے اور رندی میں ہے کا مس النار مسلما رائے اور
 رائے میں طلب یعنی نہ چھوڑے گی آگ کسی مسلمان کو کہ دیکھا اس نے جھکوا دیکھا او سکو جس نے
 مجھے دیکھا تہا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلات
 و وضع ید علی الارض ھمنا و ھمنا فما مات احد ھم عن موضع ید رسول اللہ صلعم و اسلم
 یعنی یہ جگہ مرنے فلاں شخص کی ہے اور یہ جگہ مرنے فلاں کی اور رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ
 پس نہ مرا کوئی غیر جگہ ہاتھ رکھنے رسول خدا صلعم کے پس یہ خبر آئندہ انھما اسی علم اولین و آخرین
 کا تھا اور ابی وقاص سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جب جبریل اور میکائیل دونوں
 دایں اور بائیں رسول خدا صلعم کے اشد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی۔
 عظمت اور بزرگی سے تمام کتب حدیث بھری ہوئی ہیں و معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں کس کو
 طاقت ہے کہ تمام لکھ سکے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ ساڑھے تین سیر آٹما
 آٹما جو کا تھا۔ اور سالن ایک ہندیا میں کہ تھو کا آپ نے اس نہایا میں اور
 آٹے میں اور دھائے برکت کی اور کس کہ روٹی پکاؤ اور ایک ہزار آدمی نے
 خنقی کی لڑائی میں کھایا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کئے

اور اعلیٰ کی تائید ہوئی تھی۔ اور اس میں چترافانی رحمت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی ہو
 اس طرح کھلا پانی کا آبی انگلیوں سے نہایت تھوڑا پانی میں رکھا کہ وہ پانی تمام شکر کو کاشی ہوا
 اور ہوا اس کے بعد ہجرات میں شش بلالان میں خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ملک
 المال و جاع النیال میں ہزار ہا تھا مگر اس کے واسطے دعا کے پہاڑ جبل کے اٹھے اور غنیمت
 ہر بار برینہ نہ سکا کہ ہر جگہ کو اعلیٰ عربی نے کہا کہ کائنات منہدم ہوئے ہر گاہ نے وہ جانکی را اہی
 کہ وہ نہ کے برے ہر نہ برے اس وقت دعوت نکل آئی یہ صریح صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہے
 یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں کے انبیاء و صلحا سے ہر گاہ کیونکہ طلب دعا کیجیگا
 اور احمد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا کیا چلا جا چلا گیا۔ اور اسی طرح حضرت لیلہ کو جب اسے
 ادائے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو اگر تین مرتبہ گواہی دے سکتا ہو وہی اعلیٰ منکر است
 کے سامنے جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رواہ الدارمی اور سلام علیہ کہنا احبار اور شجر کا متواتر
 حدیثوں میں موجود ہے۔ اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی ایسی باتیں ہوئی ہیں جیسے روشن ہوا
 عصا السیدین خضیر اور عباد بن بشر کا اور زیادہ ہوتے جانا طعام حضرت ابو بکر صدیقؓ کا
 رواہ ابن جریر اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہول کے تھے۔ محشرۃ لشکر کا زمین
 روم میں پھرتا ہوا ہر تہہ تہہ تھے لشکر کو کہ شیر ملا ہیں کہا سفینہ لے کر اسے شیر میں ہوا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور حال میں لایا کہ چون میش آیا شیر واسطے ان کے دم ہوتا ہوا اور
 چالوسی کرتا ہوا کھڑا ہوا پہلو میں اور پہنچا یا لشکر تک رواہ فی شرح الکندہ اور حضرت عمرؓ نے خطبہ
 میں پکارا یا مسادعی کھیل اور وہاں لشکر والوں نے سنا رواہ ابیہی۔ اور جو کوئی کسی مسلمان
 سے اللہ کے واسطے محبت رکھے اس کے لئے فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جانتے ہو تم کو کتنا کام
 خدا کے نزدیک بہت بہتر ہے کسی نے کہا نماز کسی نے کہا جہاد کسی نے کہا زکوٰۃ اپنے فرمایا کہ بہتر
 کاموں کا محبت ہے واسطے خدا کے۔ رواہ ابو داؤد۔ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں کوئی
 دوست مکتا کسی بندے کو واسطے خدا کے مگر بزرگی دیتا ہو اس کو اللہ رواہ احمد و ترمذی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بندے ہیں اللہ کے کہ نبی ہیں شہید اور رفیق کہ غلبے ان پر
 انبیاء اور شہداء قیامت میں کہا صحابہ رضی اللہ عنہم نے خبر لیجئے ہم کو کون ہیں وہ فرمایا محبت رکھنے والے

مکتبہ احمیہ میں ہم جگہ تیار کر سکتے ہیں جس کے ساتھ حکم ہے اور صلہ کی اور شریعت الہیہ میں نہیں حکم میں بھی ضروری ہے

بہت سبب سے خدا کے لئے بے شمار داری یا وہ اپنے پیغمبر کی قسم ہے کہ اللہ کی روشنی کے نورانی ہونا اور
 نور کے نوروں پر ہونے اور نہ خوف کریں گے جب خوف نہیں ہے تو اللہ کے لئے ایک اور چیز ہے جو اللہ سے
 رسول خدا کے لئے اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی دست اور زبان کی بے وفائی کی کہ اللہ اور رسول خدا کے لئے نورانی
 دوستی یعنی واسطے اللہ کے اور ولایت ہے البتہ یہ وہ ہے کہ فرمایا اللہ عزوجل نے جنت میں رسول
 میں یا نور کے اور نہ خوف نہ جسد کا اور وہ اللہ کے کشادہ روشنی مانند ستاروں درخشاں کے
 پس پھر چاکریں ہیں گناہ میں فرمایا دوستی کرنے والے واسطے خدا کے یہ حال ہے تو دوستی انبیاء
 اور صلہ اس واسطے خدا کے کوئی اہل بہتر ہوگا اس سے پہلے لازم ہے ہر مسلمان کو کہ دوستانہ عقائد
 محبت بے پناہ کہ اسے اٹھائے مضبوط ہے نہ یہ کہ قطع کرے محبت خدا اور رسول سے اور دوستانہ عقائد
 اور عمل یہاں آیت میں وَفْقَ طَعْنٍ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُقَالَ چنانچہ تفسیر عزیزی میں ہے کہ
 ایک قطع تعلق روح کا ہے کہ عالم ملکوت و جبروت سے بسبب غرق ہونے کے محبت اور شہوت دینی میں
 دوسرے قطع تعلق انبیاء اور مرشدوں اور فاعظوں سے ہے بسبب مصاحبت کفا اور نہ فقیر
 اور متبہدین کے اور جماعت ان کے شک اور شبہوں کی اور صحابہ اہل بیت کی اور محبت تعظیم
 انیس کے حکم میں ہے فرمایا ہے لا تسوا اصحابی - متفق علیہ یعنی میرے صحابہ
 کو برابر نہ کرو اصحابی امانۃ لا تموا ورنسانی میں ہر اکرموا اصحابی فانہم خیارکم

یعنی تعظیم اور توقیر کو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے کہ وہ برگزیدہ امت میں - اور
 ترمذی میں ہے کہ میں نے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا انکو پس تعظیم
 کیا ان سے مجھ سے بغض کیا انکو پس نے اذیت دی انکو مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت
 دی خدا کو اذیت دی اور جس نے خدا کو اذیت دی پکڑا اور پکڑا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے
 اَلَّذِينَ يَتَّبِعُوا النَّبِيَّ يَتْلُوا فِیْهِ اٰیٰتِ اللَّهِ وَرِثَیْہُ فَاُولٰٓئِکَ یُحِبُّہُ اللّٰہُ وَرِثَیْہُ فَاُولٰٓئِکَ یُحِبُّہُ اللّٰہُ وَرِثَیْہُ فَاُولٰٓئِکَ یُحِبُّہُ اللّٰہُ وَرِثَیْہُ
 شریفین جو لوگ اپنا دین ہے خدا اور رسول اس کے کواعت کی ہے اللہ نے اپنی خواہش اور عزت میں

اللہ اور ان کو محبت سے میری تعظیم سے نام لیا اور نہ غیر اعمال عبادت اور اطاعت و عبادتیں کا لوگوں میں کرنا اور مستحق
 و شرف ان کی طرف سے کرنا اسباب کا عزما مال میں سے - ۱۱ - منہ

دوستوں کی امداد سچیز کی جو مقرب کرے تیری محبت سے اور احباب اعمال الی اللہ المحب فی اللہ
یعنی بہت دوست کا ہوں گا خدا کے نزدیک محبت کرنی ہے واسطے اللہ کے اور مولوی فیض الدین
صاحب نے اپنے یہ سالہ اسرار مجتہد میں لکھا ہے التبتہ مع الایمان المحض بہ نفعہ عاجلا و اجلا
واما مع الاموات فنافعہ فی الاجل بطرط الالہیۃ والایمان وامانی العاجل فیشرط
دوام التوجہ وتخلیۃ القلب معہ فی المخلوات و مداومۃ ذکرہ و کثرۃ الدعا لہ والبر
معہ ہا رسل الغائب الیہ والاحسان الی اہلہ فتکثیر ما یفتم بابا لا ولیبیۃ وعلیہ منفعہ
اور نظر ہے کہ علماء اور صلحا سے کچھ محبت نگی صورت اور الداری سے نہیں جتنی فقط اللہ واسطے تعلیم اہمیت
قلہ کے ہوتی ہے اور چوٹی کسی کو دوست کستا ہو تو اس کے گھر والوں اور غلام اور اس کے ملنے والوں کو اور جس کو
اسکو دوستی ہو سب کو دوست کستا ہو اور سلوک کرتا ہو ہر دور بخفہ ہیجتا ہو اور یہ سب دلیل اسکی محبت کی
جوتی ہے دان کی تعلیم اور توجہ اور سلوک باعث خفگی ہو بلکہ خوش ہوتا ہے چنانچہ جس کسی پر کہ عنایت
بادشاہ اور حاکم ہوتی ہے سب اس کے پاس جاتے ہیں اور سلام کرتے ہیں اور تحفے تحائف بھیجتے
اور عظمت اور توقیر کرتے ہیں ایسا ہر موجب رضا مندی بادشاہ ہوتا ہو اور اس بات کو بادشاہ اپنی عظمت
اور توقیر تصور کرتا ہے کبھی نہیں کہتا کہ اسکو کیوں سلام کیا اور کیوں ہدیہ بھیجا اور کیوں اس کے پاس گئے
مئے اسکو میرے برابر کرو یا بلکہ چیز اس کے ساتھ منسوب ہو اسکی تعلیم و اہل سی کی تعلیم کے ہے
جیسا کہ مشور ہے کہ جنوں سب کو چہرہ نیلی کی کیسی عظمت کرتا تھا بسبب اہل کے کہ اس کی ملی ہیں رہنے
والا ہے اب دیکھ آدمی کہ اپنی اولاد اور بیویوں سے کہ فقط محبت طبعی ہے کس قدر کھلانے پھٹانے
میں بابتار کرتا ہے کہ اچھا کپڑا اور سیوہ اور کھانا ہے اس کے کھلائے پہنائے نہیں کھانا ہوتا ہے
اور اگر موجود نہیں ہوتے انتظار کرتا ہے مار کھ چھوڑتا ہی یا بسبیل ڈاک بھیجتا ہے اس طرح
بعض دوستوں سے یہی حال ہوتا ہے اور اسی طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا نقطہ نو کری یا سعی
کی ہوتی ہے کس قدر غافل و ناشی اور سلام اور بھیجتا تحائف کا اور اطاعت ان کی کرتا ہے محبت
اور اطاعت انبیاء اور اولیاء اللہ اور اہل بیت کہ باعث دخول جنت اور سعادت ابدی و

[illegible]

مَنْ تَوَلَّى كُنُفًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ يَكْفُرُ بِالْإِسْلَامِ

موجب حشر کا ہے انکے ساتھ جیسا کہ بخاری اور مسلم میں ہے ائمہ مع مناجب اور عجب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہوں تو فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ائمہ مع مناجب اور مسلم میں ہے اپنی متابعت بجملة اللہ بما ظلمہ فی ظلمے کہ کہاں ہیں دوستی کوئی دالے آپس میں بسبب ہمیری بندگی کے آج کے دن تو کہ جگہ دوں میں انکو اپنے سایہ میں کس طرح چھوڑ چاہیے۔ اور بعض نادان کہتے ہیں کہ محبت غیر خدا شرک ہے پس اول تو محبت انبیاء اور صلحاء واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مل یا در شتمہ دای کے اور یہ قول انکا وہ ہے حدیث صحیحہ کہ فرمایا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لانا لا یجوز فی حبیبہ لابی بکوہرہ او جملہ عوام و حبیب محبت اور اتباع انبیاء اور صلحاء جزو ایمان اور باعث حشر کا ہر آن کے ساتھ تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ یہ محبت کن لوگوں کی اور زیادہ ہے اور اس کو اور قطع نہ کرے اور طریقہ اولیٰ محبت کا حدیث شریف میں ہے اتفاقاً و اتفاقاً یعنی ہدیہ اور تحائف بھیجا و محبت پیدا کر و اور جب اموات سے ظاہر ہیں یہ عمل نہیں ہو سکتا کہ ان کو تحائف اور مایوں سے نفع پہنچائے جیسا تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ چوں مردہ ہا بعد از مفارقت اس جہان قابل انتفاع بعین المال نامند و اندر طریق نفع و سالیکن با نہنا و شریح چنین قرار یافت کہ ثواب اموال بلکہ مستحقان میسرسانند با نہنا عائد سازند پس ثواب اس کا بعد دیگر آن کو پہنچانا ممکن ہے بعد از شریح میں پہنچنا ثواب ہر عمل نیک کا ثابت ہے ہر طرف سے کرے اس کو پہنچتا ہے اور اسی کو عرف ہند وستان میں نذر اور نیا و بزرگوں کی کہتے ہیں اگرچہ اصطلاح شریع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب تقریباً الی اللہ ہے جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب مرحوم نے رسالہ نذر و نذرات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بزرگوں کے سامنے لیجاتے ہیں اس کو عرف میں نذر اور نیا کہتے ہیں اور نذر و نعت میں معنی عہد و پیمان کے ہے پس نذر یا ولیا کے سے اقرار اور پیمان کے اولیاء سے ہونے کا اس قدر ثواب یا اس چیز کا ثواب ہر طرح پہنچنے کے اور کچھ کفاس لفظ مشترک سے حرمت وغیرہ لازم نہیں آتی کہ صبا نا بجائے اسلما شاہ اس کا موجود ہے اور یہ سہ یعنی حشر آدمی کا اس کے ساتھ ہنگامیں کہ دوست کہ ہے ۱۱۷ تو ساتھ اس کے ہو گا جس کو دوست رکھتا ہے ۱۱۸ سہ ایسے کہ ہنگامیں ہمت و ایو یک اور عرضی اہل خدا کے ساتھ محبت کرنے میں وہ ایسے کہ ۱۱۹ اللہ کہنے میں وہ ایسے نہیں ۱۲۰ سہ محبت اور عرضی اہل خدا کی ایمان ہے اور نفع ان کا کفر ہے ۱۲۱

طریقہ علماء اور مشائخین سلف نے واسطہ پیدا کرنے محبت صلحاء اور بزرگانے محبت کے ساتھ صلحاء کے ملکہ
 حشرین کے ساتھ ہوا اور اگر وہ دعا کریں تو باعث مغفرت اور تسکین ہوں دونوں جہان میں حکم بن مسنونہ
 ممکن کہ نہ اور پہنچانے نفع کے فقرا مسکین کو طعام و غیرہ سے اور حاصل کرنے منفعت کے ان سے
 مقرر کیا ہے اور برکات اس عمل کی بہت ہوتی ہیں کہ نفع ہے سب طرح سے زندوں کو اور مردوں
 کو ثواب اور طعام اور و عار سے اور زیادہ ہوتی ہے عظمت اور محبت خدا کی بسبب محبت اور
 تکریم انبیا اور صلحاء کے اور توقع مضبوط ہوتی ہے حشر کی ان کے ساتھ پس جب دیکھا شیطان نے
 اس کو ایسا عمل خیر کہ سب طرح مفید ہے اور وہ دشمن قدیمی نبی آدم ہے پس ڈالے اس میں دوسو سے
 طرح طرح کے اول یہ کہ اس عمل کو شرک قرار دیا حالانکہ ایمان اور شرک نام اعتقاد کا ہے کوئی نفع ہے اعتقاد
 اور نیت کے شرک نہیں ہوتا ہے اہل سنت کے ہاں جیسے کہ آگے بیان ہو گا دوسرے لفظ تند میں کہ
 مشرک اس معنی اور اصطلاح میں (دوسو ڈالا کہ نذر غیر التہرام ہے اور نہیں سمجھتے قرآن میں کہ لفظ
 کا شرع میں گمراہی کفر ہے بولا گیا ہے جیسے کہ نفعی یہ کثیراً و تجدیدی بہ کثیراً اور شل اس کے بہت
 جگہ ہے اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی نسبت کہا ہے **بَنَیْ نَفْعٍ مِّنْ لَّا یُکْفِرُ** اور یہاں
 گمراہی کفر مراد نہیں ہے اور ایسا ہی لفظ سیدہ کہ خدا تعالیٰ کو کہتے ہیں حدیث **ہَا کَسَدَ تَحْوَا لَکُمُ**
اَوْ سَدَ الْقَوْمِ سوار کو بھی کہتے ہیں اور اسی طرح لفظ صلوة کے معنی صلوة الناس کا اور نیاز کے ہیں
 اور صلوة اللہ یعنی رحمت خدا ہے اسی طرح نذر کے شرعی معنی نذر اولیا ہیں مراد نہیں ہیں اور بعض
 دل میں اس طرح دوسو سا یا کہ نذر اور نیاز نہ رنگوں کی لوگ یہ جان کر کرتے ہیں کہ ان کو اولک اور شعور
 اور قدرت اور تصرف رکھتے ہیں شل زندوں کے نفع اور نقصان پہنچانے میں اور یہ شرک ہے اولیٰ
 ایصال ثواب واسطے نفع رسانی کے ہے شرع میں ہوا کو اور نفع ہے اور ان شعور مکن نہیں اور نذر
 اور مردے غیر خدا ہونے میں برابر میں جب زندوں کو ہر یہ اور تحفہ نذر کرنا شرک نہیں بلکہ نفع و نقصان
 کے تو مردوں کو شرک کہاں سے ہوا اور مردہ بنی بے ادراک اور شعور کے اور جسم بے روح کو نفع نہیں عذاب
 قبر کہ منکر اس کا طہ ہے عین دلیل ادراک شعور ہے واسطے مردوں کے ورنہ عذاب کس پر ہوا اور روح
 شل زشتوں کے ہے جیسے حدیث ابن ماجہ میں فرمایا **اِنَّ مَحْرَمَ مَلْعَمٍ** نے بنی ادواح المؤمنین فی طایفہ

راہ مدخل مومنوں کی شکل جندہ ہائے زندہ سبز کے ہے

اور حضرت جعفر کے لئے فرمایا ہے **يُطَيَّرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ** اور حضرت جبریل کو **رُفِعَ الْقُدْسُ مِنْ مَدِينَةِ الْأَمِينِ** کہتے ہیں اصل انکے قدرت افعال پر کہتے ہیں زندہ آدمیوں سے زیادہ ہوئے ہی رُفِعَ کو تقدس افعال پر ہے چنانچہ بیان اسکامع دلائل اور اقوال ائمہ سلف کو دیکھا آئندہ اس سالہ میں اور بعض کو چھ سو سو ہو گا فاجہ اور مذہب بزرگوں میں اس قدر استہام ہوتا ہو کہ دن نادر ہوگا یا اس دن کو مثل اوقات نماز کے فرض سمجھتے ہیں اس سبب سے یہ عند ہے پس کچھ تعین وقت غرض میں حرام نہیں ہے چنانچہ اکثر شادیوں میں دن مقرر کر کے اطلاع دیتے ہیں پھر اس دن کا کمال اتہام رہتا ہو کہ نادر ہو کوئی اس تعین کو منع نہیں کرتا اور تعین یوم سوم سبب کہتے فائدوں کے ہے ایک یہ بھی ہے کہ نیک آدمی بہت سے جمع ہوں اور قیام ملاوت اور کفر زیادہ ہو اور بھی نائم ہے ہیں اول اتہام نہ تاہم ہوئے دن سے یہ بات نہیں لازم آتی ہے کہ اس کو مکن یا شرط اسکام کا سمجھتے ہیں چنانچہ بہت غلطی اور سختیں ہیں کہ اکثر لوگ اسکا کمال اتہام کہتے ہیں اور فرض نہیں سمجھتے ہیں نہ کوئی فرض کا اتہام سمجھ کر منع کرتا ہے کہ ان کو نادر کو فرض کے ساتھ نہ پڑھو اور وظائف مشابہ روزہ کے لئے حدیثوں میں بہت بیان بھی شرح آگے آئے گا اور بعض کو یہ وسوسہ دل میں آیا کہ نائین ہوسہ لیتے ہیں اور طواف وغیرہ کرتے ہیں اور یہ فعل حرام اور شرک ہیں پس کہتے ہیں ہم کو کوئی فعل بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے یہ غلط فہمی ہے ہاں علمائے سلف کو ان کاموں میں اختلاف ہے بعض مباح کہتے ہیں اور بعض کہہ نہایت کاریا ہے کہ ان افعال سے منع کیا جاوے نہ یہ کہ ہدایت ترک فائز کی کی جاوے اگر کوئی شخص نماز اس طرح پڑھے کہ تعدیل ارکان نہ ہوتی ہو یا کوئی عمل کثیر نماز میں کرتا ہو اس کو ہدایت کرنا چاہیے کہ تعدیل ارکان کرے اصل کثیر سے باز رہے کہ اس سے نماز نہیں ہوتی نہ یہ کہ اسے ہدایت کی جائے کہ تو ایسی نماز پڑھنے سے نماز پڑھنا ہے موقوف کر۔ یکام اہل ہدایت صاحب ارشاد کا نہیں ہے اور بیان ہوسہ اور طواف کا آگے آئے گا غرض شیطان ہر حال دشمن انسان ہے چنانچہ یہاں تک تعظیم انبیاء اور اولیاء میں گرفتار کیا کہ قابل الوہیت کے ہو کر گمراہ ہوئے اور بعضوں کو اس قدر شکر انکی بزرگی اور قرب الہی سے کیا کہ وہ بے اہانت اور تحقیر انکے ہو کر خلافت

میں پڑے۔ پس جب آگاہ کرنا ازمنہ ایک وہ پر فرض کفایہ تھا انہماک تحقیق معنی شرک بدعت اور بعض مسئل
 متعلق اس کے کہ جن میں فی زمانہ ان لوگوں کو التباس اور شبہ پڑا ہے قرآن حدیث و موقوف
 اقوال اہل سنت کے واسطے ہدایت عوام کے لکھے ہیں۔ و اتحدیدی من یشار الی صراط المستقیم
اول عقائد باطلہ مجربہ سے یہ ہے کہ افعال و اعمال کو داخل حقیقت ایمان مثل تصدیق
 کے سمجھتے ہیں جیسے کہ مختصر لفظ خارج افعال کو کن ایمان جانتے ہیں اور مذہب بہر اہل سنت
 یہ ہے کہ کن ایمان کا تصدیق قلبی ہے اور اقوال و افعال احکام ہے دنیا میں اور بعض کہتے ہیں
 کہ ایمان عبادت ہے تصدیق اور اقوال سے مگر اقوال عقل سقوط ہے جیسے گونگے اور کرہ میں چنانکہ شرح
 عقائد نسفی میں ہے ہذا الذی ذکر من ان الایمان هو التصدیق والاقرار مذہب بعض
 العلماء و مجہور المحققین الی انہ التصدیق بالقلب وان بالاقرار مشروط لاجابی
 الاحکام فی الدنیا لان التصدیق بالقلب امر باطن ولا بد له من علاقۃ
 فمن صدق بقلبه ولم یقر بلسان فہو مومن عند اللہ وان لم یکن مومن
 فی احکام الدنیا ومن اقر بلسانہ ولم یصدق بقلبه کالمناقض فہو بالعکس فقط
 اور ایسا ہی ثابت ہوتا ہے قرآن سے کہ ایمان نام تصدیق قلبی کا ہے نہ اقوال و ربانی کا جیسے فرمایا
 ہے اِذَا جَاءَکَ الْاٰیٰتُ فَقُوْلْ مَا لَوْ اَنْشَہْدُ اَنْتَ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ لَا یَعْلَمُ اَنْتَ لَوْ مَوَدَّ
 اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ لَکَذٰبُوْنَ یعنی منافق اقوال جھوٹا کرتے ہیں تصدیق قلبی نہیں کہ ایمان
 ثابت ہو پس عمل کن حقیقت ایمان کا نہیں ہے مگر مجازاً اطلاق ہوتا ہے جیسے بال او ذرخن
 کہ جڑ و بدن کہتے ہیں اور ان کے معدوم ہونے سے بدن معدوم نہیں ہوتا ہے پس منکب کسیرہ
 مذہب اہل سنت میں مومن ہے اور فحارج کافر جانتے ہیں اور مختصر نہ مومن نہ کافر جیسا کہ

مذہب ہے جو کہ گریہ کر ایمان تصدیق اور اقوال پر یہ مذہب ہے بعض علماء کا اور نامی تحقیق اس مذہب کہ ایمان تصدیق قلبی کامی اور اقوال ربانی شرط
 ہے جو ان کا حکم کے یہ دنیا میں سکے تصدیق قلبی امر مطلق ہے اسکے لئے کوئی علامت نہ ہو نہ ضروری ہے جس نے دل سے تصدیق کی اور ایمان
 سے جو کہ اس کے خلاف ملے ہو اگرچہ وہ مومن احکام دنیا میں بھی نہیں ہے نہ جن کو کوئی کلمہ اہل سنت سے تصدیق دیکر جیسے منافق وہ احکام دنیا
 میں مومن ہے اور عند اللہ کافر نہ جس وقت آئے ہیں میرے پاس منافق کہتے ہیں کہ ہم گواہی دے ہیں کہ آپ بیک اللہ کے رسول
 ہیں اور عند جاننا کہ بیک تو اس کا رسول ہے اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ بیک منافق جو ٹھٹھیں ۱۷

میں ہے والکبیرۃ لا یخرج جہ المؤمن من الایمان خافا للعزله حینث زعموا انہ تکب
الکبیرۃ لیس عومن ولا کافر ہذا اھوا المنزلۃ بین المنزلتین بناء علی ان الاعمال
عندہم جزو من حقیقۃ الایمان ولا یدخل فی الکفر خلافا للخارج فانہم ذھبوا
الی ان مرتکب الکبیرۃ بالی الصغیرۃ ایضا کافرا وانما واسطۃ بین ان کفار و معتزلہ الی ان مذہب اہل سنت پر
اٹھارہ دلیلیں آیات اور حدیث سے ذکر کرتے ہیں اور اہل سنت یا سکا جواب دیتے ہیں چنانچہ یہ
تمام سوال و جواب شرح موافق میں موجود ہیں اسی میں سے یہ آیت ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَهُمْ شُرَكَاءُ**
اور جواب یہ ہے کہ یہاں ایمان یعنی تعوی مراد ہے نہ ایمان بمصطلم یعنی ابن عباس فی تفسیر ہذا الا آیت
ان سألہم من خلق السموات والارض ليعقولن الله ذل لب ايمانہم وہم یبعدون غیر خلاف
شرکما اخرجہ الجہادی وغیرہ اور یہ بیان ہی حال شرکین حرب کا نہ وعدہ آئندہ کے لیے اور تمام آیت
یہ ہے **وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ وَمَا نَسَأُ لَهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْوَإٍ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَكَا فُلُوكَ**
وَكَايَ مِنْ آيَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُ
هُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ اور دوسری آیت یہ ہے **وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ لِنَا أَنْتَ لَ اللَّهِ**
فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل
کیا ہے کسی پر حکم نہ کرے یا مراد انزل اللہ سے تو رتبہ بتقریبہ تا قبل پس یہ آیت مخصوص ہے
ساتھ ہوو کے غرض اکابر اہل سنت نے جواب معتزلہ اور خارج النواہ طرح سے دیا ہے اور کہیں
استدلال بجاخص قوی کیا ہے چنانچہ اسی طرح اور معتزلہ سند پر کہ تم میں ہی پیغمبر یہ بیان کرتے ہیں
اسی سبب سے فعل کو حرام ہو یا مکروہ شرک اور کفر کہتے ہیں و اکثر افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں

۱۔ اور کبیرہ نہیں خارج کر مسلمان کو ایمان سے برخلاف معتزلہ کے کہ وہ کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ نہ مومن نہ کافر نہ کافر نہ کافر نہ کافر
اس نہا پہلہ اعمال شرک کے نزدیک نہا رہیں حقیقت ایمان و ارضیں داخل ہوتا مکفر ہیں برخلاف خارج کہ کہ مرتکب کبیرہ کافر نہ کافر نہ کافر نہ کافر
ایمان اور کفر میں واسطہ نہیں ۲۔ آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَهُمْ شُرَكَاءُ** بلکہ اگر پوچھے تو ان سے کہ کس نے پیدا کیا سانس اور زندگی
کو تو کہتے ہیں اللہ نے پس یہ ایمان ان کا ہی اور وہ پوچھتے ہیں غیر خدا کو پس یہ شرک ان کا ہی رعایت کیا ہی اس کو نہ مانگا
نے ۳۔ آیت **وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ لِنَا أَنْتَ لَ اللَّهِ** اور تو نہیں انھیں ان سے اس کے پچھو ضروری نہیں ہے کہ غرضیت سارے عالم کو اور ہرے سے نشان ہیں ایمان
اور زمین میں جن پر گندہ ہے پس اہل حق پر ایمان نہیں کرتے اور نہیں یقین لاتے بہت لوگ اہل مکروہ شرک کرتے ہیں ملاحظہ

ہے بشرط تصدیق شل خوارج کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح مواعظ میں ہر وقت
 انخارج کل عصیۃ کفر وقد ابطالنا اور حکم لکھا کہ قبلہ ہر گز جائز نہیں اور نسبت کفر کرنا کمال حدیث لازم ہو جیسا
 کہ جہاں لکھی ہیں کہ ہر دو ہی الطحاوی عن اصحابنا لا ینجی الرجل من الايمان لا جوارها ادخله فيه ثم
 ما یقتضی انہ ردة یحکم لها وما یشک انہ ردة لا یحکم لها اذا الاسلام الثابت لا ینزل بالشک
 مع الاسلام یعنی اگر خلاصہ فقیر میں جو جب ایک مسئلہ میں کئی دو تکفیر ہوں اور ایک وجہ مانع تکفیر میں لازم
 سے مفتی لکھا فتیہ کرے وجہ تکفیر کو بسبب حسن ظن کے ساتھ مسلم کے اور تا زمانہ خانہ میں ہے
 کہ تکفیر کی وجہ سے کلام متل سے اوقاف برعین کے ہے کہ فتوے دیا جائے مسلمان ساتھ
 کفر کے اور ممکن ہو کہ حل کیا جائے کلام اس کا محل نیک پیرا اسکے کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی ثبوت
 ضعیف ہی ہو اسی سبب سے اکثر ائمہ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتویٰ دیا جاتا ساتھ تکفیر کے ان سے
 فتح القدیر میں ہے کہ مجتہدین مسلم الثبوت میں حکم کرتے ساتھ تکفیر خوارج کے جو کہ اہل ذہاب تکفیر لکھی
 کرتے ہیں وہ نہیں ہے کلام فقہا مجتہدین کا اور انہیں اعتبار غیر فقہا کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح
 موافق اور مختار اور مشابہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہا کبر
 میں کہ خوارج کا کفر کہتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث سے نہیں کفر
 کرتے ساتھ اعمال کے گریج عقائد بدعیہ کے تیغ فعل کے پس جو لوگ تکفیر کرتے ہیں ہر مرتد کے
 پس یہ مذہب قریب ہے مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور ظاہر اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہو
 بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے کہ تکفیر نہیں کرتے خطا وار کہتے ہیں فقط۔
 اب ظاہر ہے کہ قول ہا بیدون کا شل قول خوارج اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت
 سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد علیہ بدعت سے اسی میں نہیں کرتے اور وہی آئیہ و یون
 اکثر ہم بالحد لا و ہم شرکون جو خوارج دلیل کچھ دیتے ہیں یہی سند لائے ہیں فرضہ فقط افعال اور
 اعمال معصیت پر حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے ہے شرط اعتقاد اور تصدیق کے
 اب جانا چاہیے کہ ایمان نام ہے تصدیق اس جیسے کہ لائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خدا کی طرف سے توحید اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ سے اور توحید

لہ کا خوارج نے ہر معصیت کفر سے اعتقاد حقیق باطل کیا ہے ہر نفس کو

جانتا اس امر کا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہر کوئی شریک اسکا نہیں ہے نہ
 الوہیت میں نہ کمال صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہی صفات کا کمال کو
 مستقل بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کمال کو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جسے صفات کمال شلی سب اور بصر
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حرکت وہ غیرہ اسکو نہایت ہیں بالذات یعنی کسی کی
 دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام کمالات میں اس کی دی ہوئی ہیں جب چاہے لے
 لے بالاستقلال نہیں اور سب صفات اس کے کمال ہیں اس درجہ میں کہ اس کمال کو نہایت
 نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم یہ ہے علم ماضی اور حال اور
 استقبال اس کو ہر اہم ہر وقت اہل سے اہم تک عمومًا اور مطلقاً حاصل ہے کہ اہل میں کیا ہوا
 اور اب کیا ہو رہا ہو اور آئندہ کر کیا ہو گا اور بعد قیامت کیا ہو گا غرض کہ اس کے علم کو نہایت نہیں
 کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ قنایہ ہو جاتا ہے اور اسکا علم غیر قنایہ ہی ہے
 جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اس سے اس کا علم بالاتر ہے یعنی عالم اور مطلق ہے
 اور اسی طرح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیا ہی مشکل ہو قدرت رکھتا ہوئی
 مرتبہ نہیں کہ وہ اس کی قدرت کو مقید اور محصور کریں بلکہ مطلق اور عام ہے جو کمال مشکل سے مشکل ذہن میں
 تصور کیا جائے قدرت اس کی اس سے ہلا ہے اگر چاہے مثل ان سامانوں کے اور زمین کے
 الی غیر النہایت یہ اگر سکتا ہو غرض کسی مرتبہ میں نہایت اس کی قدرت کو نہیں کہ اس سے زیادہ ہو اور
 ایسا ہی حال ہے سب اور بصر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی
 ایسا نہیں کہ وہ اسے دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آوازیسی ہی ٹریک اور خفیہ ہو سب کو سنتا ہے
 اگر نام غلیظت ایک آن واحد میں عرض کریں سب کی عرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور
 بصارت میں یہاں نہیں کہ اس سے آگے اس کی سب اور بصر اس سے زیادہ ہے غرض تمام صفات
 بشوہ اللہ تعالیٰ کی غیر تنہا ہی میں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اس سے آگے نہ بڑھیں اور
 یہی ہر اہم ہر اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص
 بالوہیت ہے کسی مخلوق میں جاننی شریک ہے علم ہو یا قدرت وغیرہ اور پر تو

[illegible]

۱۲۔ جس کو سننا دیکھنا ۱۳۔ علم سکھانا قلم سے سکھانا آدمی کو جو نہ جانتا تھا ۱۴۔ اور سکھانا بچنے اس کو اپنے پاس سے علم لگھ اور نہیں چاہتے نرم کر چاہے اللہ ۱۵۔ اور کوئی چاہے ایمان لاوے اور جو کوئی چاہے پس کفر کرے ۱۶۔ اور میں چاہتا ہوں کہ تو صل کرے میرا گناہ ۱۷۔ وہ لوگ ہیں کدیم جو فی سبی ان کی زندگی دنیا میں ۱۸۔ اور یہ ان کروا سٹے کن کے مثال دنیا گمانی کی ۱۹۔ شے تحقیق خسارہ میں ہیں وہ لوگ جنہوں نے نقل کیا اور لاوا اپنی کو ۲۰۔ اور ترفٹے محمد ہاشمون کے گھر ۲۱۔ ملا زمین نرم میں بناتے جو محل ۲۲۔ جو لوگ ایمان لائے اور کلام کے نیک ۲۳۔ تاکہ دوں میں تجھ کو لوکا پاکیزہ ۲۴۔

اور اسی طرح بولتے ہیں فلاں شخص اپنا نفع و ضرر خوب جانتا ہے اور اہل علم فقہ میں بڑے عالم ہیں اور کلام اور علم فرشتوں کو بھی ثابت ہے جیسے حضرت آدم علیہ السلام کے باب میں کہا

اور ہونا علم لوح محفوظ کا حضرت اسرافیل کو احادیث صحیحہ سے

ثابت ہے اور جبریل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر باتیں پوچھی ہیں اور انہوں نے بتائیں ہیں کہ یہ صفات نبی آدم سب ایک دوسرے کو ثابت کرتی اور بولتے ہیں اور آج تک ہا ہم اسی طرح گفتگو کرنے کو کسی نے شکر نہیں کہا اور نہ منع کیا اسی سبب سے کہ کوئی صفات انسان وغیرہ مخلوق کو بالذات اور عام مثل صفات حق تعالیٰ کے نہیں جانتا اور اسی طرح بادشاہ کے حکم کو بھی کہتے ہیں اور اس کے ماتحت لوگوں کے فیصلہ کو بھی حکم کہتے ہیں کہ فوجدار نے فلاں مغیرہ میں یہ حکم دیا اور دیوان نے یہ حکم لکھا اور تحصیلدار نے یہ حکم کیا اور کشنر نے یہ حکم چلایا اور ہر چند بادشاہ جانتا ہے مگر بھی ممانعت نہیں کرتا کہ ان کے حکم کو حکم نہ کہو یہ حکم کی طرح بلکہ ان کا حکم ہی حکم سمجھا جاوے کہ وہ سب حکومتیں برتنی اسی حکومت کا ہے ان کی رونق اور عزت اسی حکومت کی رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کہ فی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر تہہ میں حکم بادشاہ کے نہیں جانتا اس لیے کہ حکومت بادشاہ ان کی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہوا حکومت تہا نہ اور تحصیل ناقص ہے کما و کیف اسی طرح صفات ممکنات سب عارضی ہیں خدا کے دئے ہوئے جب چاہے سلب کر لے اور صفات الہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات ممکنات سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمیع اور بصیر انسان کی کیسی ہے کامل ہو مگر چونٹی کے پاؤں کی آواز نہیں سن سکتا اور ساتویں زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہر حال قدرت کا یہ کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چر ڈالنے کی قدرت رکھتا ہو اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز ماضی ہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مہولات اس علم کے بہ نسبت معلومات زیادہ ہوں گے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے کھول بھول ہوں گے اور ہزار سباب اور علامات امراض غیر معلوم اور اہل علم رحمہ اللہ علیہ نے بہت جگہ لا اور سی فرمایا ہے۔ غرض صفات انسان سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اس سے زیادہ

نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ ملکات کا ہے جیسے ہو کہ پیاس کی کیفیت فرشتوں کو
 نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ کی سب صفات کامل ہیں کمال غیر متناہی
 یعنی کسی مرتبہ کو کسی حد پر محدود نہیں اپنا قص کو برابر کمال اعلیٰ اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے
 کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دونوں جگہ بولا جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب
 قدرت کہنا یہ معنی ہیں کہ اس کی قدرت اور علم ذاتی ہیں اور کمال حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور
 ملائکہ اور ارواح کو ذی علم اور قدرت کہنا یہ معنی ہیں کہ ان کا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص
 بقدر استعداد و محدود و پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ شکر سے بجا نہ تفاوت معنی خدا و مخلوق
 میں شکر لازم نہیں آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ لایہ
 هو اللہ حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سردار قوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات
 الہی تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شکر نہیں کہتا ایسے ہی اسحاق ان
 صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنی میں شکر نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنا اور فلاح کا بعد
 مفارقت و خسران سے ثابت ہے اور تلم علماء اور علمائے اس کے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب
 اور شاہ عبدالغیر صاحب اور شیخ عبدالحق صاحب اور ملا علی قادری وغیرہ متقدمین علماء نے بخوبی
 مشرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن مجید اور صاف باقی رہتی ہے بلکہ روح صلی کو ترقی ہوتی ہے اور
 شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر غزالی میں لکھتے ہیں کہ روح کو بعد مائع اور اک نہیں جیسے قوۃ بصر و
 میں ساتھ ہی آسمان کے تارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علماء کے اور پیچیدہ اسباب میں اردو ہوتی
 ہیں آگے مذکور ہوں گی مگر جو کہ زندوں میں حاضری اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص علم ہے
 اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو وہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو
 ذاتی اور مستقل مادہ غیر متناہی مانند صفات الہی کے سمجھیں لہذا قدر ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ بیان
 عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر صحت بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے
 کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عمر و نامشک ہے بلکہ جیسے زندوں میں یہ صفات ہیں روح اموات
 میں بھی ہیں اگر شک ہو تو دونوں جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندوں
 میں غیر ذاتی اور ناقص ہیں ایسے ہی روح اموات میں بھی اگر کوئی کسی غیر خدا میں صفات ذاتی اور کامل

کہ دوسرے وہ اپنا حق لے کر تھے اور ان کا بیچا نہیں دیکھتے ہیں نہ اقوال علماء سلف سنتے ہیں اب بعض
 نادان کہتے ہیں کہ خداوند عزوجل کے برابر نہ تھا ہے اور دیکھتا ہے ایسا کسی کو سمجھنا شرک ہے وہ لوگ
 قائل ہیں معرفت الہی کے خدا جل جلالہ تعالیٰ تعالیٰ کے ساتھ کہ خدا تعالیٰ ہمیں کتباً ہر دور نزول دیکھ
 سے ہو دور و نزدیک ہونا افسوس ہے اس طرح پر خاصہ قسم کا ہے حق تعالیٰ سے قرب اور بعد باعتبار
 مرتبہ کے سے بہرہ مند ہونا اور نزدیک ہونا کہ محض آقربت (ایکڑ میں خیل انور) اور
 اللہ علیٰ کی قریبی محبت سے حق تعالیٰ کو ہر روز و ہر لمحہ کے ساتھ کمال قرب ہے اور ہر چیز کے ساتھ
 محاط ہونے کی بظاہر کسی شخص سے نہیں ہے ہر دور و ہر لمحہ کو کتنا اور نزدیک کتنا جسم ثابت کرنا یا انکار
 کرنا ہے آپس میں قریب سے اور دوری و فاصلے باتیں کھڑی قائل اس کلام کا پہلے اپنی جہالت کھڑ
 سے تو بہ کرنے پر اور ان کو ہدایت کا مضائقہ نہیں اور جاننا چاہیے کہ بعض آدمی ایسے تیز
 سماعت اور بصارت ہو جاتے ہیں کہ سو دو سو قدم کے فاصلے سے بات سن لیتے ہیں اور کتنی دور
 سے کسی کو آتے دیکھیں پہچان لیتے ہیں کہ نکال شخص ہے اور بعض کی سماعت اور بصارت
 ایسی نہیں ہوتی کہ دور کی بات نہیں یاد اور کے آدمی کو پہچانیں۔ پس پہلے آدمی کو کہتے ہیں کہ دور
 اور نزدیک سے برابر دیکھتا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سنتا دیکھتا ہے دوسرے
 نہیں سنتا دیکھتا اور قائل اس کلام کا شرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ بعد نہیں مراد تعالیٰ اس میں
 سے ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ نبی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوئے ہیں جیسے حدیث
 بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب غلبہ کتا ہو تو ہر نبی نبی نبی کو بہتر پر اور و ما سکار کرتی ہے پس ہ
 ہوتا ہے غصہ میں پس لعنت کرتے ہیں اس صورت پر فرشتے صبح تک اور ترندی اور ابن ماجہ میں ہے
 کہ فرمایا حضرت علیؓ ائد علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں مگر کہتی
 ہے بیوی اس کی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اس کو لعنت کرے تم کو خدا یہ مہمان ہے تیرے پس
 عنقریب آویگا ہماری طرف پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں احوال نبی
 آدم پر جیسا علماء نے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اس کے بہت سی حدیثیں ہیں
 ان سے اطلاق فرشتوں کی احوال نبی آدم پر معلوم ہوتی ہے اب چاہیے کہ کوئی حدیث مکرر کرے حق تعالیٰ حق روبرو

لے ہم قریب تر اس سے ہیں رگ جہاں سے ۱۲ تہ اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر محیط ہے ۱۲

سننا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور سوائس کے کوئی اسقدر دور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں
 اس بعد کہ شرح سے جیسے ثابت ہے قرب نَحْنُ اقْرَبُ الْكِتَابِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ سے اور اسی طرح
 بعض جہلا کہتے ہیں کہ زندہ کرنا موتی کا اور چھکارنا مریض کا اور جبر حبیب کی دینا خاصہ خدا کا ہے
 دوسرے کسی میں یہ صفتیں سمجھتی شرک ہے اور نہیں دیکھتے حال حضرت جیسے علیہ السلام کا کہ کہا کہ
 وَأَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَخْيَارُ الْمَوْتُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ وَمَا تَكُونُونَ فِي
 بَيْتِهِمْ كُنْتُمْ اور نہیں دیکھتے حال خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ کر کہو کہ زمین پر فرمایا کہ فلاں
 شخص اس جگہ مرے گا اہل فلاں سجدہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور کچھ شہید فرمایا وہ شہید
 ہو کر مرے اور وہاں خلافت کے جو مدت فرمائی تھی وہی ظہور میں کی اور علامات قیامت میں
 ایسی خبریں سننے کی وہی پہلے وہ خبر دی ہیں اسی طرح ہوس اور باقی ہونگی اور جنگ خیبر میں جناب
 ولایت آپ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو ان کی انہیں کتنی تھیں پہر
 خود اچھی ہو گئیں آپ کی برکت سے اور اسی طرح خبر دی یہود کو نام باپوں ان کے سے خیبر میں اور
 سلمہ بن اکوع کی پٹلی میں جب ضرب آئی ایسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پہر پھونکا اس حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اسی وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور غزوہ موتہ میں خبر
 دی آپ نے موت زید اور جعفر اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت ان کی سے اور خندق کھودیں
 عمار سے فرما تھا تِلْكَ الْفَتْهُ الْبَاقِيَةُ اور جب عبداللہ بن عتیک پہرے ابو رافع یہودی کو قتل کر کے
 اور ٹوٹ گئی ٹانگ ان کی اور عمار سے ہاندہ کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور بیان کیا
 پس آپ نے ہاتھ پیرا خور اچھے ہو گئے بخاری میں موجود ہے اور اسی طرح سننا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا
 اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرض صدقہ ہائیں اس قسم کی احادیث میں ہنگامی مگر جن کے
 دلوں میں اہانت نہ ہو ادا دلیا اللہ ہے وہ ایسی حدیثیں نہیں سننے دیکھتے اور ناحق لوگوں کو مشرک
 بناتے ہیں اور اس ہمد سے عمام کے دلوں میں محبت اور غفلت ان کی جو دلیل ایمان ہے
 کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ نصوص انبیاء سے ہے تو دیکھیں کہ علماء اجماعی کا نبیاء بنی اسرائیل

نہ اور اچھا کرتا ہوں اندہ ہے اور لڑو کہہ کر کہی کہ اور جلا تا ہوں مرے کو اللہ کے حکم سے اور ہندوستان میں لڑو کہہ کر کہی کہ اور جلا تا ہوں
 کچھ خبر نہ کہتا ہوں کہ وہ لڑو کہہ کر کہی کہ اور جلا تا ہوں مرے کو اللہ کے حکم سے اور ہندوستان میں لڑو کہہ کر کہی کہ اور جلا تا ہوں

حدیث موجود ہے اور کرامات صلیاے ہوئیں برحق ہے منکر کفر کا فرجیہ کہ کتب عقائد میں لکھا ہے
 اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراجاً کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے وصال سے زندہ کرنا مرد و کفار اور
 مثل اس کے بہت سی باتیں حدیثوں میں موجود ہیں پس قدرت ان کاموں کی مخلوق کو بھی ثابت ہے
 اور وہ اس کے اور طرح طرح کی قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا گائے کا تلم زمین کو سینگ پر یا ایک
 فرشتہ کا ہاتھوں پر حدیث وارد ہے اور بغض روح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار بار بنی آدم سے ہونو
 اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور ہونا علم لوح محفوظ کا اسرافیل علیہ السلام کو احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے اور ہلاک کرنا جحش سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کا اور سی طرح الوداع تاثیرات استسما کی
 جیسے جلانا آگ کا اور تبرید پانی کی اور تاثیرات اسی اور غلو زہر کی مثلاً نہ روز محسوس اور شاہد میں
 اگر کہیں کہ یہ باتیں تمام مخلوق اور نعمات کو حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں ان انبی ذات سے حاصل
 نہیں جب چاہے لے تو بیشک یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ
 ان صفات کو مخلوق میں بالذات سمجھتے ہیں بن کہے اُن کے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے
 کیونکہ نبوت ختم ہو چکی اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین حیل چاہیے اگر قیاس ہے تو غلط ہے اس لیے کہ مسلمان
 سب کو مخلوق اور مملک حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو بعض مخلوق سمجھا تو اس کی صفات کو
 کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تہانہ دار یا تحصیلدار یا
 فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے گا اس کا حکم مثل ناد کے ہے اور مثل مثل
 نو شیر وال کے اور انتظام اور سیاست اس وجہ میں کہ اُس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے
 پس وہ بادشاہ اُس کی تعریف سن کر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اُس بادشاہ کی ہے حالانکہ وہ
 حکومت اسی کی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اُس کی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کرتا اور
 تعریف کرنے والا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اُس کی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتا ہے اس لیے کہ
 حکومت تہانہ دار وغیرہ کی اُس کی دی ہوئی ہے اور دلیل ہے برابر بادشاہ کے کیونکہ ہر شے کی تعریف
 اور وہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تہانہ
 تہانہ دار وغیرہ میں بھی ہوئی ہے مگر کوئی تہانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی سمجھے
 کہ اس نے حکومت تہانہ دار کو تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ شخص نادان ہے

اپنی بے وقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھنا نہ کہ اس تعریف کرنے کو منع کرے بلکہ وہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کیساتھ ہے اور حکومت تعان کیا ہو اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پہنچے لوگ کلاس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدیمت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس مرتبہ میں ہو اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور مخصوصہ غیر متعلقہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہیے کہ معرفت صفات الہی پہنچا لیں جب خود بھی صاحب ایمان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائیں گے اور جتنا کہ خود ہی عظمت اور قدیمت صفات الہی میں جانتے تو اور بول کو کیا ہدایت کی گئی اب کثر صفات الہی سوا الوہیت کے اس کی مخلوق پر ہر قسم کی بی وقوفی پائی جاتی ہیں وہ نقد مشارکت اسی پر جیسے حکومت تہانہ اور حکومت شاہی حکومت تہانہ کی بی وقوفی پر علی مرتبہ دائرہ میں ہو حکومت شاہی سے کیا نسبت اور بالآخر یہاں سے حکومت تہانہ میں عین تعریف حکومت شاہی پر نہ شرکت بلکہ سبب عین حکومت سلطانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان کرنی نظر ہر کرنا عظمت حکومت شاہی پر نہ شرکت اور تحقیر اور اہانت کرنی ان کی اور عدم اطاعت دلیل صریح سے توہین حکومت شاہی کی۔ اسی سبب سے جو کوئی تعظیم اور تکریم کو نہ کرے اور اس کی اطاعت نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہو اور جو کوئی تعظیم کو نہ کرے اور اس کی اطاعت نہیں کرتا مخلصین اس دولت سے ہوتا ہو پس سمیع و بصیر و عالم و کلام اور حیا اور ادا و وفاء و غیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجبور سے ہیں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اموات سے ان صفات کو مثل زندوں کے چاہئے تو شرک نہیں ہو سکتا اس لیے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں۔ فانی اور مرد و جسم پر بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے ۛ

اب چند افعال کہ عجیب ان کو شرک کہتے ہیں بلا شرط ان کا حال لکھا جاتا ہے کہ معتدین اور معتدین علماء سنت کے نزدیک ان کا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جس کو غیر خدا کے واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے ممانعت اور توہید کا حکم سب فرشتوں میں حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے برابر ہے اور یہ

کتاب التوحید میں مذکور ہے کہ لا اله الا الله لا شريك له
سے جو کہ بیشک توحید رب بنی یہاں کرتے ہے میں اور شتوں نے حضرت
میں کہ وہ حضرت محبوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہوتا تو
زنی اور غیر شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً نہیں مطلقاً شرک ہوتا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے
کہ غیر غریبی میں لکھا ہے کہ پیشانی پر زمین نہ ماروں بدو طہرۃ فی حیوۃ کے برائے واسطی جبریت
بائیں دین میں صریح اور ان دلائل پر اسے غیظاً حرام آگست وہ بیگاہ جائز شدہ زیر لکھا از عمرات
عظیماً است و عمرات عقیدہ و تبدیل اویان و مل متبدل نیستند و دلیلش آنکہ اس تعظیم مشرفیت
بذل است و غایت تذلل برائے کسی سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آنست کہ
و اتی باشد و عظمت ذاتی خاص حضرت حق است در بیچ مخلوق یا نہ ہی شود دوم آنکہ اس تعظیم و تحیم
اشارہ الیہ السلام و تحیم کرہن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل ادر نہ متبدل میشود و گاہ جائز
و گاہ حرام در آستانہ سائے سابقہ جائز بود چنانکہ در قصہ یوسف و خروالہ سجدہ واقع و در کثرت است ایہم
ما بین عقائد حرام و منوع و موجود فرشتگان برائے حضرت آدم ہمیں طریق بودہ اور قیادے انبیاء
میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تحکیم یا پیغمبر جائز ہے رعیت باو شاہ کو بیٹا باپ کو مرید شیخ کو قوم نبی
اور فتاویٰ ہر اجماعی اور فتاویٰ خانی میں لکھا ہے انما سجدۃ الانسان سجدة الخیۃ لا یکفر و اذا
سجد الرجل لسلطان و کان قصداً التعظیم و التحوۃ دون الصلوۃ لا یکفر اور
فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صد شہید نے من سجد لغیر اللہ و یرید بہ التحدۃ دون
العبادۃ الا کہ میں سجدہ کہ بنیت عبادت نہ ہو تحیم ہو کسی غیر کے واسطے کفر نہیں بالفاق علی
کے اور صورت انہما از میں ہی مسلمان مختلف ہیں پس اودا افعال بے نیت اور عقیدہ کے کیونکر
شرک ہو سکتے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و دہائی مشربوں کی جو کہ شل فہارح فعل پر حکم کرتے
ہیں بعد کے مختلف نام علیہ اسلاف کے اودا ایسا ہی مطلقاً خلاف ہے کہ کوئی فکر کرتا ہے حالانکہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتداء فی سلاسل ولایا میں لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے کچھ فی قبر و در آن

۱۱
۱۲
۱۳

دو گنا ہر روح ان بزرگوار ادا کنند اگر سورہ فتح یاد باشند حاصل رکعت بخواند وہ دوم اخلاص و الامار
 ہر رکعت سورہ اخلاص بخواند بخواند بعدہ قبل از پشت داؤد بشیند و کلماتی اکثری بعض منور
 بخواند و خم کنند و کبیر گوید بعدہ بفت کرت طواف کند و دوران بخیر بخواند آغاز از راستان بکنند
 بعدہ طرف پایاں خسار دهند و بیاد نزدیک روئے میت بنشیند و گوید یا رب است و یکبار بعدہ
 اول طرف شمال بگوید یا روح و در دل ضرب کند یا روح الروح ادا و ایکہ انشراح یا بدایں بکنند کشف تپو
 و اروح او را حاصل آید او را سید طرح اگر کوئی بطور ریاضت کے کسی چیز کے گرد گویے جیسے پہلو ان کر
 ہیں تو سب مباح کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بداد و شرک بے اعتقاد و الوہیت
 نہیں ہوا و اسی طرح کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کسی کو یاد کرنا شرک ہوا و نہیں دیکھتے اس حدیث
 کو کہ حصن حصین میں موجود ہے۔ اذ اخذت رجلاً فلیذکرا حب الناس لہ اسی جگہ
 لوگ نام لیتے ہیں امیر المومنین علی مرتضیٰ رہ کا یا جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کا جنت
 پاؤں پہلے یا گرنے لگیں اور جو کوئی بچہ نادان گرنے لگا ہو تو متولی اس کے اس طرح کہتے ہیں
 اس سبب سے کہ دوستی الہیت کا حکم ہے۔ **مَلَّا اسْئَلْتُمْ عَلَیْہِ اَیُّہَا الْکَاذِبُ فِی الْقُبْرِ**
 حدیثوں میں کمال تاکید محبت اہل بیت کی ہے اور شل کشتی نوح فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر
 المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اور جناب حسین رضی اللہ عنہما میں زیادہ تاکید ہے جیسے
 کہ آغاز کتاب میں مذکور ہو چکا ہے پس جب ہر مسلمان کو لازم اور شرط ایمان ان کی محبت کلی ہے
 حکم ہوا کہ گرتے وقت نام لے احب الناس کا اور مسلمان کو الہیت نبوی سے زیادہ کوئی دوست نہیں
 اس سبب سے بموجب حدیث لوگ نام ان حضرات کا لیتے تھے مگر وہ پہلے کہیں جگہ جگہ الہیت ہیں اور
 ایمان ان حضرات کی مذہب انکا ہر اس کام نیک ہے ہمانہ شرک منع کیا اور نہ دیکھا کہ جب غیر خدا نے
 حکم فرمایا ہے احب الناس کا ہر شرک کہ ہو مگر ہوا اس لیے کہ نبی شرک سے مانع ہیں نہ یہ کہ حکم
 کریں واسطے شرک کے مگر جب کسی کو خدا اگر اہل توحید قتل سلب کر لیتا ہے عیب اذ بانہ من حکم
 یا یہ کہ وہاں بیت ایک شریعت جدید ہے اس شریعت و ہامیر میں شرک ہے۔ جہ شریعت محمدیہ
 لہ اور جب سن ہو جلدی ہو تو جس سے محبت ہو اسکا نام لے نہ لے چاہے تو فنا کا شئی خیر میں لکھا ہے کہ حضرت
 عہد امتد ابن عمر کا ایک دفعہ راؤں پس گیا تھا تو انہوں نے دعا پڑھا کہ اے اللہ

علی صاحب السلام میں طبعاً طرح پر بغیر حواس و کو کوئی چیز ہو مگر ہوا اتنا کسی ہرنگ کلا یا طبع غیر
 کوئی شے کہ کتاب کوئی مکر وہ بیان کرتا ہو اور نفسیاتی کو فوائد و نقصان کا سبب ہیں اور العزیز
 صاحب لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے کھڑے ہو کر حکمران کے ہاتھ پر بوسہ دیا۔ اور بعل میں
 لیا اور برابر اپنے بٹھا یا جب انہوں نے ناجی ہونا یا کین کا احباب بدت سے بحسب قاعدہ
 شرع بیان کیا اور نفسیاتیہ یعنی فوٹو گرافیاں فوٹو آئینہ ٹھکانے میں لکھا ہے کہ حضرت
 عمر نے عبداللہ بن سلام کو افریقہ کی اور پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے کہا کہ میں رسالت محمدی
 علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے زیادہ جانتا ہوں گو اس کی فرزندی کا مجھے اقاریر اگر احتمال ہو گا اسکی
 ماں نے کسی اور کا لطف لیکر یا کسی اور کا ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا ہوا اولیٰ کی رسالت میں کچھ
 شک نہیں ہے ابابو داؤد میں روایت ہر ذراع سے کہ جب آئے ہم مدینہ میں میں چل دی کی ہری
 سے اترنے میں فقیہ بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجلہ اور روایت ہر عاشرہ
 سے کہ نہیں بکھیا میں کسی کو شبہ و قار و خلاق میں ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فاطمہ سے
 سے گات اذا دخل علیہا قامت الیہا فاحذت بیدہا فقبلہ واجلست فی مجلسہا
 اور ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ یہاں حادثہ عجب ہے یہہ میں آئے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پاس سے دروازہ کھٹکڑا یا تقامد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم
 بجز ثوبہ فاعتنقہ وقبلہ اور ترمذی و ابن ماجہ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان ابابکر
 قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحوصیت اور روایت ہر ترمذی اور ابوداؤد و
 ابن ماجہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل عثمان ابن عفان
 وحوصیت وھو بکی حتی سال ذی الحج النبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی وجہ عثمان اور
 یوسلینا حبیبہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے صحاح میں و شاہ عبدالعزیز صاحب نے
 ایک کتاب میں حضرت خولبائی بنت صائب بن مسعود کی قار و خلاق میں ہے ابی سلطان نظام الدین
 علیہ السلام سے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریا کے مہدک آپ کے کوہ صلیب جواکٹ لایا
 اس کے شہر عتاقہ کے پاس تھی ہر جہاں میں اس کا دست مبارک رکھ دیا جس سے وہاں کے لوگ
 کی تھیں وہ شہر بہت بڑا ہو گیا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں پہنچ کر یہاں کے لوگ
 ان کے لئے یہاں کے لوگ سے کہ اس شہر میں اس کا انتقال ہو جائے گا وہاں کے لوگ اس کے لئے یہاں
 میں اس کے لئے یہاں کے لوگ سے کہ اس شہر میں اس کا انتقال ہو جائے گا وہاں کے لوگ اس کے لئے یہاں

[illegible][illegible]

رونی مناسک الفارسی و شرح المختار) انه قریبہ من الواجب لمن له سعة رداً وخرج
الدارقطنی (من حج وذا قدیری بعد موتی کان کن دارلے فی خیو اور مواہب لدینیہ میں
لکھا ہے وکن ندماً لزیارۃ وحب علیہ اور حدیث لا تشد ولا رجال نسبت بساجد ہے نہ
بشاہد بلکہ زیارت قبول سنت ہو اور زیارت قبر والدین اور استاد اور مرشد کے حکم والدین میں میں چپ
مزید ثواب اور مغفرت ہو ہمیشہ جمعہ کو بموجب حدیث کے کہ روایت ہو محمد بن نعمان سے کہ فرمایا ان
حضرت صلعم نے من ذار قبر ابویہ او احدہما فی کل جمعة صغر لہ وکتب برار واد الیہ حق
فی شعب اکامان اور اس حدیث سے مرد و ہر قول نکاجو کہتے ہیں کہ زیارت قبول بعض واسطے یاد
کرنے موت کے ہے اور استغفار میت کے اور کچھ فائدہ زیارت کرنے والے کو نہیں ہو اولیٰ طرح
مرا د مانگے کو مزا صلحا پر مطلقاً شکر کہتے ہیں پس دعا زیارت کرنے والے کے واسطے اپنی اور میت کی
شرع میں ثور ہے اور اگر کہے کہ الہی رحمت اس نبی اور ولی کے حاجت میری دعا کیا اس طرح سے کہ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علیؑ میں دعا کرو کہ حاجت میری برآوے درست ہو اتفاق اور اقول
ائمہ دین سے بخوبی ثابت ہے جیسا کہ ہاں شیخ عبدالحق محدث اور مولوی فیح الدین صاحب نے چنانچہ
آگے وہ عبارتیں نقل ہوئی اور خصوصیت دعا کی بشاہدہ تبرکہ یہ ہے کہ وہ محل نزول رحمت
ہے وہاں امید قبولیت دعا زیادہ ہے اور فائدہ اور استفادہ موجود ہے جیسا کہ تفسیر
حریری میں بیچ بیان کیا کہ ثَمَرَاتُ مَا تَقْرَأُ تَعْلَمُ کے لکھا ہے کہ دفن کرو کر دل گویا سکتے براے روح
ساختن است بنا برائیت کہ از اولیاء دفن نہیں انتفاع و استفادہ جاہلی ست و انما افادۃ احانت
نیز مستصواب اور جب اور اک او شعور اموات بدلیل خطاب قبر ثابت ہے اور سماعت بحیث قتلہ
بداد و قد نفی ناطقہ کو بعد تجر و عقلاً و مشرقاً و یاد و پس کہنا مردہ سے ایسا ہوا کہ جیسا کہ طلب
کرنا زندہ سے اور سب آدمی اپنی حاجات ایک دو ہزار سے طلب کرتے ہیں سب
عقلاً و الو میت شکر نہیں ہوتا ہو۔ اور تفسیر غزیری میں بھی آیہ لا تجعلوا الدانیا و الاقسام
لہ جس کسی نے چھ کیا اور میری قبر کی زیارت کی تو ایسا ہے کہ گویا تمکو زندگی میں گویا ۱۲۱ منہ اور حدیث میں ہے من حج الہیت و
ولم یزدنی اللہ جعالی دعا علی حدی و علی فطی و غمر ہا اور دارقطنی میں جو کن ذار قدیری و جب لا شفا علی و علی علیہ السلام
شفا علی ۱۲۱ منہ جس نے بعد زیارت قبر کی اپنی حاجت میں پھر یہ ۱۲۱ منہ لکھا اور بعد سلام حادث میں جو کہ شفا علی
رہ نے حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا انا اشد لک الیاب من الیاب انی اشد لک الیاب انی اشد لک الیاب انی اشد لک الیاب
فعالی بن لغانق حماد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصرتی نفس ففکرت ۱۲

قرآن الی التالیف میں ایک عرفی معنی میں لکھنے کے دو حصے شرعی جیسا
 مولوی صاحب نے اپنے سالانہ مزار میں لکھا ہے اور میں مولوی صاحب سے
 لکھنے پر چاہتا ہوں کہ کتاب میں بیان اسکا اور لفظ نذر شرک و کچھ مرتب نہیں پیدا ہوا
 ہے حالانکہ صاحب اسلام نے بچائے اسکا کہا اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفہ شاہ
 حشر میں لکھا ہے اور میں کہ حضرت امیر و ذریعہ تمام است بر مثال سیران فرخندان می مستند و
 مورد توحید را واجبند بایشان میدانند فافکھ و رود و نذر و نعت بنام ایشان را حج و محمول گردید
 چنانچہ باجماع اولیاء اللہ مرسوم است جاننا چاہئے کہ ان لوگوں کو اشتہاد حق شرک میں
 ہوا کرتے ہیں کہ مشرکین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی بتوں کو افتادہ و نہیں کرتے تھے
 یعنی فعال تجمہ و طواف اور پوسا و سقر قربات اور نذر اور قربانی اور یاد و کثرت مصیبت کے
 اور بیکار تا او زظیم مکان نئے کما و مانند اسکے کرتے تھے اب جو کوئی یہ فعل کسی نبی یا ولی یا اہل بیت
 یا شہید یا فرشتے یا خلقت وغیرہ کے ساتھ کرے مشرک ہو گا اعتقاد الوہیت اسکا نہ رکھتا ہو گا و
 یہ عقیدہ سر اسر خطبہ قرآن اور حدیث سے اور مخالف تحقیق ائمہ دین کے اول ترجیح مقصد
 ہلکے جو روحیہ میں لکھا کہ لکھی ہے مختصر اور ملقطاً لکھا جاتا ہے بعد آیات اور اقوال و غیر طما
 ذکر کرتے جہانکے پوشیدہ رہے کہ ہر چیز کا ایک کن ہے کہ ہمارا وجود عدم سیکھا موقوف اس پر
 ہوتا ہے اور دیگر وہیات اور عراض ہیں کہ وجود عدم اس چیز کا اسکا وجود عدم پر موقوف نہیں ہے
 بل کن توحید کا اعتقاد حصہ الوہیت ہے بیچ ایک کے اور اقوال شرک پر نہ کن اور اعمال نذر و نعت حج و زکوٰۃ
 وغیرہ فروع اور عراض ہیں کہ غیر ان سب کے توحید حاصل اور بے توحید یعنی بے اعتقاد حصہ
 الوہیت کے بیچ ذات کے یہ سب افعال اور اعمال یہ اعتبار میں یعنی افکار نے فالان افعال کا
 سبب اعتقاد اور اقوال و محدثین پر جیسے یہود و نصاریٰ وغیرہ منافقین و مدسوسین و مشرکین و غیر
 علیہ وسلم کا زور و نہ ہوا وغیرہ سب کاموں میں شرک ہے اور وہی نہ ہے اس طرح کن شرک اعتقاد
 شرک سے بیچ الوہیت کے اور اقوال شرط ہے اور تجمہ اور طواف اور نذر اور قربانی وغیرہ فروع
 اور عراض ہیں کہ جنہاں سب کے شرک موجود اور بے اعتقاد الوہیت ان اعمال اور افعال کو کچھ
 اعتقاد نہیں ہے بل کہ ان اعمال کا بے اعتقاد اور اعتقاد شرک نہیں ہے اور شرکین

عہد رسوا صلح علی اللہ علیہ وسلم تمہوں کو اللہ اعتقاد کرتے تھے اور اقرار کرتے تھے یہی تھا شرک
 انکا اسی کے روکیو اسطے قرآن مجید نازل ہوا اگرچہ تمہوں کو مالک علی الاطلاق اور موجد کل نہیں
 جانتے تھے مگر وقت الوہیت ثابت کرتے تھے اپنی غلط فہمی سے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر قیاس
 کرتے تھے کہ ایک بادشاہ خبر گری شہروں دور کی بے اعوان اور شرکاء نہیں کر سکتا جیسا کہ
 سے اللہ کے لئے شرک ایک مقرر کر گئے تھے۔ عوی واسطے غت دینے کے اور وود واسطے محبت
 لانے کے اور یعوق واسطے مخالفت کے دشمنوں سے اور ماناس کے۔ اور غلطی مکی یہ تھی
 کہ خاص کو عام کیا یعنی صفت الوہیت کہ خاص واسطے اللہ کے تھی عام سمجھتے تھے اور تصرف اولیاء
 اور انبیاء کو کہ عام ہے اور مثلاً بہ تصرف خدا تاثیر قدسی میں کہ باسباب ظاہری کچھ تعلق نہیں ہے
 وراپنے نفس میں اور دیگر بادشاہوں میں نہیں پاتے شک میں پڑے کہ اس قسم کا تصرف خاص
 ہے واسطے خدا کے جو کوئی ایسا تصرف کسی غیر کیواسطے بزرگوں سے اعتقاد کرے مشرک
 ہو جاتا ہے پس دونوں فرقے مشرکین سابقین اور لاحقین غلط فہمی میں برابر ہیں اور سب غلطی
 دونوں فرقوں کا قیاس غائب گاہ حاضر ہے اور جیسا کہ شرک واجب ہے سب میں اس سے یہ طبع
 لم شرک بھی برخلاف شریع واجب از جناب ہے انہوں نے برخلاف کتاب سنت اور جہود علما
 نفس آیات میں مثل وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ کہ لفظ من دون اللہ کا پایا اس کے
 معنی کمتر خدا سمجھے اور کہنے لگے کہ مشرکین عہد رسالت تمہوں کو برابر خدا کے نہیں جانتے تھے
 تر سمجھتے تھے فقط یہی افعال سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے جو کوئی یہ افعال کسی
 کے ساتھ کرے مشرک ہے اور معنی لفظ من دون کے غیر اور سوا کے ہیں جیسے جمہور مفسرین
 نے لکھا ہے۔ اور قطع نظر مفسرین کے یہ مطلب کہ مشرک اپنے معبود تمہوں وغیرہ کو برابر
 خدا کے جانتے تھے ہمت آیات قرآنی سے بے لفظ دون بھی ثابت ہے اور الباطل قول
 من فرقمیں کچھ شک نہیں۔ قُلْ لَوْ كَانَتْ فِيهَا آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا يَتَّبِعُوا إِلَّا فِرَى
 عَرِشٍ مَّبِيدًا ۚ وَلَآ تَدْعُو مَعَ اللَّهِ إِلَهًا أَحَدًا فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ اور وَلَا
 تُولُوا ثَلَاثَةً اور وَلَا تَحْجِدُوا إِلَٰهَيْنِ أَسْنِينَ اور لَمْ يَكُن لَّهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ
 اللَّهِ هَمَّا يَشْرِكُونَ اور عَالَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ هَمَّا يَشْرِكُونَ اور عَالَهُ مَعَ اللَّهِ

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ لَوْ أَنِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِثْلَ اللَّهِ فَقَدْ أُفْتِرَ كُفْرًا كَبِيرًا
 تَوَنُّوا أَوْ لَکَانَ عِثَابُ اللَّهِ فَلَنَسْخُفَنَّهُمْ فَجِبَابِ الْغَرْسِ عَمَّا
 یَصِفُونَ أَوْ لَنَجْعَلَ لِلْإِثْمَةِ أَلْفًا وَاحِدًا إِنْ هَذَا الشَّيْءُ عِجَابًا وَأَنطَلَقَ
 الْمَلَائِکَةُ مِنْهُم مَّا مَشُوا وَاصْبِرْ وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الشَّيْءَ مُرَادًا
 غرض جو کچھ ذکر کیا ہے اس سے بخوبی ثابت ہے کہ غیر جامعہ توحید اور شرک میں ہی صفت الوہیت
 ہے اور بلکہ وہ صفت سوا ذات خدا کے کسی طرح کسی میں نہیں پائی جاتی نہ الٰہیات نہ
 عطائے حق تعالیٰ نہ ہر جو کمال نہ نقصان۔ اور اسی سبب سے شرک اخیث انجائت ہے کہ متابعینہم
 صفت خاص ہے بخلاف تمام صفات اور افعال کے کہ کُن میں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت
 عطا فرمائی ہے۔ فَجَعَلْنَا لِمَنْ یَشِئُ مِنْهُمْ حِیَوةً وَجَعَلْنَا لِمَنْ یَشِئُ مِنْهُمْ حِیَوةً وَجَعَلْنَا لِمَنْ یَشِئُ مِنْهُمْ حِیَوةً
 أَحْیَاءَ کُفْرًا۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا وَلَمْ یُفْضِلْهَا لِنَاسٍ۔ تَوَنُّوا وَتَعَرَّضُوا لِلْبِیْزِ
 وَمَا تَشَاءُونَ أَتَى أَنْ یَشَاءَ اللَّهُ لَمْ یَلَکَ کَیْفَ اللَّهُ یَفْعَلْ فَنَفْسُ الْإِنْسَانِ سَیِّئًا
 آیات محکمات سے شرکت صفات ذاتیہ ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور بصیرت اور کلام اور
 مشیت اور قدرت اور ارادہ ہے۔ بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات
 کے غیر ممکن اور اسی طرح اضافیہ اور افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق
 ہیں انہی صفات ذاتیہ سے جیسا تصرف بقدرت اور غیب وافی بعلم اور ارادہ اسکے اسلئے کہ یہ چیزیں
 مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور جو صفت کہ منشاء شرک ہے یعنی الوہیت وہ اصلا اور مطلقا
 عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی قدرت اور علم اور حیات اور بصیرت اور کلام اور
 تعالیٰ کے واسطے ہیں غیر کے واسطے ثابت کرنی مدار شرک نہیں ہے انہیں اسلئے کہ نبی
 قرآن و سنت ثابت ہے کہ شرک کُن اپنے تئوں کو نہ مذحق بقاع کے صفات میں نہیں جانتے
 تھے اور شرک تھے۔ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیَقُولُنَّ
 اللَّهُ ط وَآذِ اٰمُرْکُمْ اِنِی الْفُلَکِ دَعُوْا اللّٰهَ مُخْلِصِیْنَ لَکُم مِّنْ الدِّیْنِ ط اور مثل
 اسکے بہت سی آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے
 نہیں ہے بلکہ مدار اسکا صفت الوہیت ہی پر ہے کہ اعتقاد الوہیت سے بیچ مخلوق کے صفات

ذاتیہ میں بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت انجبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت
 میں شرک لازم نہیں آتا مگر تجزیہ نے اہل مطلب فرو گذار ثابت کر کے ہمارے شرک چارہ چھڑا کر اس
 علم اور تصرف اور افعال و عبادت اور افعال و عبادت اور یہ احکام تو فیقی ہیں چاہیے کہ اپنے
 و عبادت کو کلام شارع سے ثابت کریں اور وہ صحابہ نہیں ہیں بلکہ یونانی شریعت کا کیا ہے حالانکہ
 کلام شارع سے بخوبی ثابت ہو اور کتب عقائد میں موجود اور رب الہی اسلام پر ہوتا ہے کہ شرک
 نہیں ہے مگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات نبوتیہ میں ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں داخل نہیں
 اس فن شیطان نے تمام صفات پر صفت علم کو اختیار کیا ہے اور صفات کو اور یہ خلاف مقول و مقول
 ہے خلاف مقول و مقول لازم ترجیح بلا مرجح کے اور تخصیص بلا محض کے ہے کہ تمام صفات احکام
 شریعت میں واسطے ذات کے یکساں اور برابر ہیں اور خلاف مقول یہ کہ مخالف ہوا کے جو شارع سے
 مقول ہو جیسا کہ گذر اور اوچھا اور جو فعل کہ اس مقدمہ میں منعقد کی ہو اس میں نہیں اور خدیشیں کہ
 کی ہیں کہ دلالت کرتی ہیں اور خصوصیت علم غیب کے ساتھ خدا تعالیٰ کے نہ دلالت کرتی ہیں
 اس پر کہ یہ صفت غیر میں سمجھی شرک ہیں نہایت یہ کہ غیب خاصہ خدا کو اگر کوئی کسی مخلوق کے لئے ثابت
 کرے یہ اعتقاد باطل اور مخالف شارع ہے نہ یہ کہ شرک ہوا اسلئے کہ ہر باطل و مخالف شارع شرک
 نہیں ہے اور عبادت ان ہی میں شیطان کی یہ ہو کہ ایک لفظ ایک جگہ سے لیتے ہیں اور اطراف پر کچھ خیال
 نہیں کرتے اور نہ اصولی پر نظر رکھتے ہیں بلکہ انہی سمجھ کے مخالف ہو وہ کوئی کرتے ہیں چنانچہ انہی بحث
 میں کہ علم غیب کو بغیر خدا شرک کہتے ہیں اور حال یہ ہے کہ آیہ کریمہ وَلَا یُظہِرُ غَیْبَہٗ اَحَدًا
 (الاعن آراکھنی حین ارسول میں مستثنیٰ بھی موجود ہے اگر غیب مدار شرک ہوتا اٹھارہ دوسرے
 کا غیب پر ممکن نہ تھا اور جو مفسرین اور اکابر دین نے تطبیق کی ہو ساتھ جدا کرنے غیب کے وہ
 قسم پر کہ غیب خاصہ خدا غیب مطلق ہو اور جو غیب کہ عطا کیا جاتا ہے غیب اضافی ہے غیب
 مطلق کہ خاصہ خدا ہے وہ ہے کہ نسبت میں مخلوق کے غائب ہو اور غیب اضافی یہ کہ غائب
 ہے فرشتوں سے اور حاضر ہے نزدیک انسان کے مانند کیفیات جہانی کے یا عکس اس کے جیسے عالم
 برزخ اور بہت اور دوزخ اور جو کچھ کہ متعلق ہے سات سکوت کے حاضر ہے۔ نزدیک

لہ اور نہیں ظاہر کرتا غیب اپنا کسی پرچہ ہند کیا کسی رسول کو

نہیں ہوتی تمام ہوا ترجمہ مقدمہ ہدایہ مکمل کا اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر میں لکھا ہے مشرک
 آئنت کہ غیر خدا را صفات مختصہ بخدا اثبات نماید مثل تصرف بارادہ کہ تعبیر انراں بکن نمیکون می شود
 یا علم ذاتی غیر از کتاب کواہن دلیل و منام والہام و مانند آن یا ایجاد یا شفا و مریض یا لعنت کردن
 شخصے و ناخوش بودن از دنیا بسبب آن کہ اہمیت تنگ و مست پایا یا یا شقی گرد و یا رحمت فرستادن
 شخصے تا بسبب آن رحمت فرخ نعمت و صبحم بدن و سعید باشند و این مشرکان در خلق جو اسر و تدبیر امور عظیم
 ہیچک ترا شریک نمیداشتند و چون خدا تعالیٰ برائے کاسے ابراہم فرماید ہیچک را قدرت حق
 اثبات نمیکرد و نہ بلکہ شرک ایشان در امور خاصہ ہیچے ہندگان بنو دگمان میکردند و نہ اندانکہ بادشاہ
 عظیم ہندگان خاص خود را با طرف ملک بے فرستد و ایشان را در امور جزئیہ تا وقتیکہ صریح حکم بادشاہ
 نرسد مختار و متصرف میدارد و خود بانور جزئیہ ہندگان نمی بردارد و حالہ سائر ہندگان بقہارہ میکنند و
 شفاعت قہارہ در باب خادمان و مہوسلان ایشان قبول مینماید چہنیں حق تعالیٰ بغض ہندگان را خلق
 الوہیت دادہ و رضا و مخط ایشان در سائر ہندگان اثر نمیکند پس واجب میدانستند تقریباً
 ہندگان خاص شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری امور درجہ
 پذیرائی یابد و بلا احتیاج امور سجدہ و ذبح برائے ایشان و استعانت در امور ضروریہ بقدرت
 کن فیکون ایشان می نمودند و صورتہا از سنگ و صفرو روئیں برای ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بان
 ساختند و جامان رفتہ رفتہ آن سنگہا را بنائے خود خدا انگاشتند فقط اورا مانند کسی کی ہوجتہ اللہ بالغہ
 میں بیچ حال مشرکوں کے دھتھوا ان الصالحین من قبلہ عبدوا اللہ و تقرّبوا الیہ فاعطاهم
 اللہ الا لوہیہ فاستمعوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الحمد فنصبوا علی اسمائہم احباراً وجعلوا
 قبلہ عند توجعہما لی حوزاً و فخلف من بعدہم خلف فلکم لفظونوا الفرق بین الاصل
 و بین من علی صورہ فظنوها معبودات بعینہا و لذال رد اللہ تعالیٰ علیہم

لے گئے ہیں وہ اس طرف کہ جزئیہ لوگ نے پہلے تھے انہوں نے عبادت کی امتگی اور چاہا ہر رب الہا پس دی ان کو اللہ تعالیٰ
 الہیت پس سخت ہوئے و عبادت کے تمام خلق اللہ کو انہیں نصب کئے انہوں نے ان کے ناموں کے چھرا اور ان کو لوگی توجہ کے
 لیے ان کو خدا مانا ہر حال میں خلف ان کے بعد آئے انہوں نے ہر جہاں فرق جہاں میں وہ جو کوئی لوگی صحبت پر ہیں جہاں کیا انکو معبود بنادیا
 ہونا کہ اللہ نے کہیں اس بات کی تہیہ نہ کر کہ حکم اور ملک اللہ کے لیے خاص کر اور اس بات کے بیان پر کہ وہ چھرا ہیں ان کے لئے ہاں ہیں کہ
 چلتے ہیں ان کو کمان کے لیے ہاتھیں کہ کپڑے می ان کے کیا ان کے لئے کپڑے ہیں ان کے کیا ان کے لئے کمان ہیں کہ ان کے لئے ہتھیار ہیں

تارکہ یا نسبتیہ علی ان احکام والملک للہ خاصۃ وبارکۃ بینات انہا جمادات الہم کما یستوفی کما ام لہم انہ یطیشون کما ام لہم اعلیٰ یبصرون کما ام لہم اذان لیسعون
بھانچہ اور اس طرح شاہ عہد الغریز صاحب نے بیچ فتح الغریز کے لکھا ہے کہ استعانت مجیز کہ تو ہم
استقلال انجیز دروہم و فہم چکس از شکرین و موحدین نباشد بلا کراہت جائز است اے ادیب چرا
استعانت کے لکھا ہے کہ ملائکہ و ارواح ائمہ را در پروردہ صورت و ثانیل قبور و تغزیہ با معبود سازد
وزن و فرزند و صفت و مصیبت ازیشان با استقلال و درخواست و شفاعت و عرض ایشان در جناب
او تعالی واجب القبول دانند گوگردہ انجناب باشد فقط و فیہ از انجملہ کسانیکہ در رافع بلا دیگر ارا میخوانند
و ہمین در تحصیل منافع بدیگراں جوع نمایند با استقلال نہ اینکہ توسل پائے یگانہ نہایت و فیہ
بخشیدن فرزند و توسع رزق و شفا را مراض و ماننداں را مشرکان نسبت بازول غیبتہ و جننام
خی نمایند و کافر می شوند و موصلاں از تاثیر اسماء الہی یا خواص مخلوقات او میب مانند ازا و ادویہ و عقائر
و یاد عاے صلحائے ہنگام آنکہ ہم از جناب او درخواست بہ نجات مطالب نمی کنند می بینند و
در ایمان شان خلل نمی افتد اور تفسیر آیہ و ما کفر سئلان و لکن الشیطان کفر و الیون الا
نس التیح میں لکھا ہے کہ علماء است محمد صلی اللہ علیہ و سلم نے شرک اور کفر کو سحر سے دور کر کے
استعمال کیا ہے۔ اصلاح پہلی قسم کی دعوت علوی ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء الہی
اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلاح قسم دوم عنایت اور دعوت تعالیٰ ہے کہ مومنان زمین
اور جنات کو باستعانت اسماء اور آیات بے شائبہ کفر و شرک اور تعظیم غیر خدا بحکومت اور طلبہ
سحر کرتے ہیں اور اصلاح تیسری قسم کی حاصل کرنا ربط کا ہے ساتھ ارواح پاک صلحا اور اولیاء
کے کہ اکثر اسی مذہب کے عمل میں لاتے ہیں اور حاجتوں میں اپنی اور دیگر خلق اللہ کے منتفع ہوتے
ہیں اور طریقہ اسکی تحصیل کا طہارت اور تلاوت اور پوچھا نا ثواب صدقات واسطے ارواح کے منتقل
کرتے ہیں اور اصلاح پانچویں قسم کی عقد بہت ہے کہ مشائخ عظام سے واسطے حل مشکلات کے
واقع ہوا ہے اور وہ سبب استغراق کے بیچ ملاحظہ کسی نام کے اسماء الہی سے حاصل ہوتا ہے
کہ سر اسرینی او پر پاکیزگی روح کے ناپاکیوں دنیا سے ہے اور اصلاح چھٹی قسم کی غور ہے
بیچ خواص آیات اور اسماء الہی کے اور رقموں اور عددوں اسکی اور ترکیب دینے بعض کو

ساتھ بعض کے اور پُر کرنے اوقات مبارک کو کاغذوں مختلف اور تختیوں متفاوتہ انجواص کے
 سما کو فی مطلب نیک حاصل کریں جیسا کہ کتب تعویذات اور خواص سما اور سورۃ قرآن میں ساتھ
 قید اور شرطوں کے ہے اور کتب تفسیر میں شرح اور تہنیت اس علم کے حج خواص اور چیزوں کے
 عنصریات اور خواص پر راجع اور درجات شرف و بال بھی نظر کرتے ہیں اور ذکر امانت بھی اسکے
 ساتھ ملاتے ہیں خلاصہ یہ کہ وجہ بُرے ہونے سحر کی یہ ہے کہ سحر بکفر اور شرک ہوتا ہے اعتقاد تاثیر
 کو اکب اور ارواح مدبرہ اور عینہ شیاطین سے اور یہ سبب التجا کے طرف غیر خدا کے اور نہ شک ہوتے
 اسباب میں اس طرح پر کہ خدا سے غافل ہو جاویں جب یہ برائی جانی تپے پس مبارکت اور حیرت
 عرض پرے اور اسی تفسیر میں رَوَّعٌ یَتَخَذُ مَرْذُوقٍ اللہ یعنی مقرر کرتے ہیں سوا خدا کو کہ مستحق
 اور محبوب بالذات سوائے اُسکی دونوں جہاں میں کوئی نہیں اَنَّا اَدَّاءُ شَرِیکِ جالانکما استقدر
 دلائل روشن مانع اسکے ہیں کہ کوئی برابر اسکے نہیں ہو سکتا اگرچہ ایک کوئی ہو نہ کہ اس قدر انبوه
 معبودوں کا یہ فقط اعتقاد ہونے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ہر چیز میں برابر خدا کے کرتے ہیں ہر ایک
 کہ یُحْیِیْوْنَہُمْ کُتِبَ اللہ دوست رکھتے ہیں اُن کو مانند دوستی خدا کے اور حق تعالیٰ کو
 بالذات اور بالاصالہ دوست رکھنا چاہئے اور جو کچھ سوا اُسکے ہے یا اسکے حکم سے محبوب ہے مانند دنیا
 اور صلحا کو یا یہ کہ اُسے وسیلہ حاجت ادا کے اُسکے کل کیا ہے اور بعضے لگے ارواح مدبرہ اور
 ملائکہ مطلقہ کو مخلوقات پر یا ارواح انبیاء اور اولیاء اور عباد و علیما کو یہ ملاحظہ علاقہ بندگی خدا
 اور محبت اُسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں آخر ایتہ تک پس ثابت نہیں
 ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب تک عالم بالذات اور تصرف بالذات
 ہوتا ہے خدا کے کیونکہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم خدائی یا یہ تصرف مقید انکو خدا کا دیا ہوا ہے
 شرک نہیں ہوتا اب بعض آیات اور حدیث کو جو ہا یہ استدلال اپنے مطلب پر بیان کرتے
 ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پُر و شرک فی العلم میں لکھتے ہیں وَعَمَلُہُمْ مَّقَاتِجُ الْغَیْبِ لَا یَعْلَمُہَا إِلَّا
 اللہ مقاصد غیب مباوسی غیب ہیں کوئی کسی کو ثابت نہیں کرتا نہ ہی نہ ولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ
 عقیب اصنافی سب کو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا قُلْ لَا یَعْلَمُہُمْ فِی السَّمٰوٰتِ
 اور اُسکے پاس کچھ ان میں غیب کی نہیں مانتا اُن کو مکروہ ہے نہ اور رکھ کر نہیں مانتا جو کوئی یہاں اور خدا میں غیب کے

وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ اس آیت میں غیب مطلق مراد ہے نہ ہر غیب جیسے معلوم ہوتا ہو
اس آیت سے کھٹھڑا غیبِ اَحَدُ الْاَلَمِ اِنْ تَضَى مِنْ رَسُوْلِہِ پس اگر ہر علم غیب
خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہو جیسے وہابیہ کہتے ہیں پہرہ استنار کمن
التضی من رسول کیونکر صحیح ہوتا ہو مگر حادثات میں مبتدعین کی ہے کہ اصول اطراف پر نظر نہ کر کے اپنی
رائے سے تعبیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور دیگر جملہ کو گمراہ کرتے ہیں چنانچہ تفسیر غزیری میں لکھا ہے
کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی اور اسباب اور علامات اور قسمل اور فکر سے
نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہو جیسے اندھے کے نزدیک عالم الوان غیب ہو اور فرشتوں
کے نزدیک الم بھوک پیاس غیب ہو اور غیبِ اضمائی ہے اور ایک وہ کہ نسبت سب مخلوق کے
غائب ہے جیسے انا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب پر خدا مطلع کرتا ہے اپنے رسولوں سے
جب کو چاہے ایسی اطلاع دے کہ حسین شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن سے ثابت ہوا کہ غیر خدا کو بھی اطلاع
غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا۔ اب جو وقت معلومات نجوم اور رمل اور کمانت اور جہر اور تداللات قانع
آئندہ اور حوادث کونیہ باسباب اور علامات ظنیہ یقینی نہیں ہوتے پس اہل علم نہیں اور شیعہ اور الہامات
اولیاء ہر یقینی ہوتے ہیں ساتھ بعض حوادث کونیہ وغیرہ کے مگر رفع اشتباہ
بمع وجہ نہیں ہوتا اس لیے تکلیف علم اس سے ثابت نہیں اور اسی سبب خصوصیت میں اتضی
من رسول ہے یا یہ کہ ظہار شخص غیب پر ادبیات ہے جو رسولوں کو حاصل ہوا ظہار غیب کسی پر
امرو دیگر ایک کے نفی سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی اسی لئے ظہار غیب دیا پر جائز ہے اور
واقع جیسے حضرت موسیٰ کی ماں کے حق میں فرمایا ہوا اِنَّا رَاَدُّوْكَ اِلَیْہِ وَجَاعِلُوْا عَلَیْہِ مِنْ اٰیٰتِکُمْ عَلٰی
اور بعض قدماے مفسرین اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہو اور اطلاع لوح
محفوظ سوائے پیغمبروں کے کسی کو حاصل نہیں ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے اول اس لئے
کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی ساتھ حضرت اسماعیل کے ہے اور وہ رسول نہیں
ہیں۔ دوسرے یہ کہ اطلاع مضامین محفوظہ پر بلکہ مطالعہ نقوش اس کے کا بھی بعض اولیاء سے

مرسوم لکھتے ہیں یا یہ کہ وہ علم اولیاء کو باصاوات نہیں کر کے جمعیت انبیاء پر اسطرح خصوصیت

ہے متواتر منقول ہے انتہی۔ خلاصہ تفسیر غزیری اور مرقاۃ میں ملا علی قاری نے لکھا ہے
 للقلب مبادی ولواحق ولا یطعم علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل واما للواحق
 فهو ما اطعمہ اللہ تعالیٰ علی بعض اجزائہ وخرج ذلک عن القلب وصار غیباً اخصاً
 فی اللواحق ذلک اذا تصور الروح القدسیۃ وازداد نوریتھا واشترکتھا بالاعراض عن ظلمات
 عالم احسن نجلۃ القلب عن صداع الطبیعۃ والمواظبۃ علی العمل والعلم وفیضان
 الانوار الالہیۃ حتی یقوی النور وینسبط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النور والسمۃ
 فی اللوح المحفوظ ویطعم علی المخبیات وینصرف فی الاجسام السفلی بل یتجلی
 حیثنذ فیاض الاقدس بمعرفۃ اللہ الیہی اشرف العطا یا فکیف بغیرہ انتھ
 اب شرک نہونے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا ظالم شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان یجاتی
 ہے کہ کچھ عورتیں گاتی جاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گائی کہ یا دینا نبی صلی اللہ
 مافی الخد فقال دعی ہذا وفعلی بالذی کنت تفعلین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا نہ اُس کو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا
 کیونکر ثابت ہوا سوائے اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں۔ اور منع فرمانا رسول خدا
 صلعم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ حالت لہو و لعب میں مدح رسول اللہ صلعم کہ قسم عبادت سے ہے
 کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ
 خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے علت علم الاولین والآخرین
 اور حقانی نے شرح شفاء میں لکھا ہے فلعلہ کان اخوا حوالہ بعد القطاع عوضی جزیل۔
 پس جب علم اولین اور آخرین حاصل تھا تو علم خدا کی کیا اصل ہے پس مانعت صرف واسطے
 ملانے مدح و ثنائے رسول الثقلین ہے ساتھ لہو و لعب کے اور شرک نہیں ہوتا بلکہ ثابت
 کرنے علم ذاتی کئے واسطے غیر خدا کے اور ضیہ اضافی مخصوص بخدا ہی نہیں ہے بلکہ غیب مطلق پر
 بھی ظہار رسول مرقض ثابت ہے اور حدیث میں آئی سألْتُ فاسئلُ اللہ وَاذا اسعفت فاستعنْ بِلہ
 اللہ ورجم من نبی ہو کہ جانتا ہو کہ کل ہو گا پس فرمایا آپ نے کہ چھوٹا اُس کو اور کہہ جو کتنی حق ہے ۱۲ منہ سے سکھایا گیا جس علم اگلے پچھلے
 ۱۲ منہ دنی حدیث ابن اظہرہ وابن خلدونہ فی المعجم انہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو کتنی حق ہے ۱۲ منہ سے سکھایا گیا جو کتنی
 مانع تو تو مانگ اللہ سے اور جو وقت مدد چاہے تو مدد چاہ اللہ سے ۱۲ منہ

شکوۃ کے باب توکل میں ہر اسکو شرک سے کچھ علامتہ نہیں جو ذکر کرتے ہیں اور اگر یہ معنی ہوں
 کہ کسی سے سوال کرنا کسی بات کا یا مدد چاہنی شرک ہے تو کوئی مسلمان شرک سے نہیں بچتا
 ہے نہ صحابہ نہ اہل بیت اس لیے کہ سب استعانت طباخ اور موچی اور طبیب اور درزی
 وغیرہ سے کرتے ہیں چاہئے سب شرک ہو جائیں یہ فہم ان کا غلط ہے استعانت اور سوال
 کسی سے بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہوا ایسے ہی حدیث بسال اللہ اخذ کہ حاجتہ
 کلہا حتی بسالہ ملحا حتی بسال شسم لعالہ اذا الفظلم اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا
 کہ کسی سے حاجت طلب کرنی شرک ہے ورنہ جوئی طلب کرنی سوچی وغیرہ سزاور نہک طلب
 کرنا بقال وغیرہ سے شرک ہوتا اور یہ سب وہابی شرک ہوتے اسلئے کہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم
 طلب کرتے ہیں کوئی اقتضار طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے واعظوں کو دیکھا کہ جب جتنی
 کموائی گئی ہے تو بطلب غلیں ننگے پاؤں دوڑے ہیں یہ نہیں دیکھا کہ بیٹھے خدا سے طلب کریں
 اور ایسی ہی حدیث تائزلت و انذر عشیرتک الاقربین دعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ترابنہ فخص فیا بنی کعب القذرا انفسکم من النار فانی لا املک لکم من اللہ
 شیئا الخ وقال یا فاطمۃ القدی نفسک من النار سلینی ما شئت من مالی فانے
 لا اغنی عنک من اللہ شیئا کا ترجمہ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 میں نہیں کام آؤ گا اللہ کے ہاں تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لا املک اور لا اغنی کے معنی
 نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربی اور امت کے کچھ کام نہ آویں گے
 خدا کے روبرو چنانچہ تفسیر عزیزی میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے اول
 من انھم من امتی اھل بیتی ثم غوھا شتم ثم الاقرب فالاقرب من قرابتی اور صحیح
 بخاری اور مسلم میں موجود ہے روایت حضرت ابن عباسؓ سے قال قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے بل کل بہ تعلیم علی مراتب التوکل و تفادک ذرا لک فی باب التوکل ۱۲ منہ تلہ اپنی سب حاجتیں اللہ سے مانگے یہاں تک کہ مانگے
 اس سے تک اور مانگے اس سے چڑھا جتنی کا جب ٹوٹ جاوے ۱۳ منہ تلہ بوقت اتزی یہ آیت کہ مآ اپنے ہشتہ واروں کو
 بلا یا فی صلعم نے اپنے ہشتہ واروں کو اور فرمایا ایڑی کی کہ بچاؤ اپنے نفس کو دوزخ سے میں نہیں مالک اللہ سے کسی چیز کا او
 اسے فاطمہ بچا اپنے نفس کو دوزخ سے میرے دل سے چھو چاہے تاک اللہ سے بے پروا نہیں کر سکتا کسی چیز کا ۱۴ منہ تلہ کہ حضرت
 عباسؓ نے کہ ہووے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ کیا اپنے اپنے چچا ابو طالب کو بے پروا کر دیاؤں کہ وہ آپ کی گنجائی کرتا تھا

۴ اور کچھ کہ اسلئے کہ فرمایا تھا تو فرمایا کہ ہاں وہ مالک کی چیز ہیں نہ شکوۃ نہ بدعتین نہ ہوا دوزخ کے ۱۵ منہ

عن عبدك فانه يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في ضحضاح من نار ولولا انا لكان
 في الدرك الاسفل من النار پس کام آنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوی القربی کا وکیل و اسطر
 بھی ثابت ہر مگر یہ قرن شیطان کہ مذہب اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیاء اور صلحاے مومنین ہے
 اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ کہ ہر ایک علاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ بجا آمد ہے جیسا کہ شفا قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو بکر
 صدیق رضی عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد باحوال من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم جواز علی الصراط والوکیۃ لآل محمد امان من العذاب اور معنی لا الملک من اللہ
 اور لا اثم من اللہ کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر عاقل اور کمال معتمد بادشاہ اور مقبول القبول کسی
 مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ اس کے حکم کے برخلاف کر سکوں اور تم کو
 برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم بادشاہ ہر مجھے نہیں معلوم کہ وقت
 حکومت کیا کرے اسکو اختیار ہے چھ چاہے حکم دے قابل رہا ہی کو چاہے قید کرے اور قابل قید
 کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا انکی عالی حوصلگی اور کمال عقلندی لیل
 ہے کہ باوجود قبولیت اور اتمام بادشاہ ہماہمی کا کلمہ نہ بولانا یہ کہ وزیر کو اپنے منصب وزارت
 اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ خلل ہے ایسا کوئی بیوقوف
 سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر ممتاز لوگ رئیسوں کے جو عالی حوصلہ ہیں اسی
 طرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور ان سعی سے کچھ نہیں ہو سکتا
 اور ان کو یا اسے عرض و معروض نہیں ہر بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سعی اور عرض کریں تو یہ کام ممکن
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اس طرح فرمانے خباب رسالت مآب کے
 کو نبی صحابہ نے تعظیم کم کی اور طلب دعا اور مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع
 نہ کی اسلیئے کہ معاملہ ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسی ہی معنی حدیث واللہ لا ادری وانا دلتو
 اللہ ما یفعل بی ولا بکمہ ہیں اس لیے کہ بہت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت خباب رسالت
 مآب اور صلوات مقامات ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میری مطلع کرنا
 ہے اس بات پر کہ حق تعالیٰ حکم الحاکمین ہے جو چاہے کرے کوئی ناپسند حکم نہیں اگر جنتیوں کو

دور و فراق میں دور و فراق کو محبت میں داخل کر کے کوئی اس کو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ محبت وعدہ یہ نہیں ہو سکتا مگر محبت قدرت و اختیار ممکن ہے اور یہ حدیث مشکل و مجہول العمل ہو سکتا ہے نزدیک ایسی حدیث سے استدلال درست نہیں ہے اور اس طرح آیت دَالِذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَقْبَدُ لَهُمْ مِنْ لَدُنْهِ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ تَرَفُّعًا عَنِ السَّاجِدِينَ ہے کسی کو اپنا حمایتی سمجھ کر یہ جانے کہ اس کے سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار دلی پکڑنے پر اور عبادت کرنے پر واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور لیقربونا متعلق ہے ساتھ نعبد کے اب لیقربونا کو متعلق کرتے ہیں ساتھ اتخذا کے اور نعبد کو درمیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی کرتے تھے اور نعبد کو درمیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی کرتے تھے اور ان کو سبب قرب الہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اور لفظ من دون التذکار ترجمہ کتر خدا سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کتر خدا سے سمجھتے تھے برابر خدا کے نہیں جانتے تھے فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے اور آیت وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَتَّبِعْهُ يَتَّبِعْهُ يَتَّبِعْهُ يَتَّبِعْهُ سے ابطال قول ان کا ظاہر ہے کہ لفظ من دون التذکار اور انما و دونوں موجود ہیں اگر مراد کتر سمجھا ہوتا تو انما و کیونکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص مومنین اور تقویٰ امورا اور تصرف کو ساتھ ان کے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں مشرکین بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ آیہ اللَّهُ مَعَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا اللَّهَ وَأَتُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَكَانُوا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ أَكْثَرًا اور قالوا آءِ الْبَشَرِ خَيْرٌ أَمْ هُوَ اور مثل اس کے بہت سی آیتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو اسد سمجھ کر ان کی عبادت کرتے تھے جبکہ رو کے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ الوداع میں لکھا ہر تم خلف من بعد ہم خلف اضاعوا الصلوۃ واتبعوا المشنہ فحملوا الالفاظ المستعملة المشبه علی غیر محلها کملوا المحبوبیۃ والشفاعۃ اللفظیۃ انتہا اللہ تعالیٰ فی قاطبہ السلولع الخواص البشر علی غیوہ محلهما کما حلوا صدور خرق العرائد والاشرفات علی انتقال العلم والتسخیر الا قصیان الی هذا الذی یری فیہ واکتفی ان ذلک کلہ یرجع الی قوی ناسوتیہ اور روحانیہ تعد لنزل لند بیلو الالہی علی روحہ ولیس من الایجاد والاموات الخضۃ بالذاتی فی فی قطع اور اسی طرح کہتے ہیں دور و فراق میں دور و فراق

سننا خاصہ خدا کا ہر حال انکے حق تعالیٰ کو کسی سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں سلنے کہ وہ جسم نہیں
 البتہ قرب و بعد باعتبار رضا مندی ہر کلام ہے بمعنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا ارواحوں کا
 برزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر غزیری میں لکھا ہے کہ روح لا قرب و بعد مکانی مانع این دریافت
 نمی شود اور حدیث صحیح موجود ہے صلوا علی فلان صلوٰۃ تکہ تبلیغیہ حیث کنتم پس لفظ حیث کنتم
 سے ثابت ہے کہ ہر جگہ سے درود پڑھا جائے آپ سکے پاس پہنچتا ہے اور اسی طرح حدیث میں ہے
 کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اُس پر صبح تک پتلا رہے
 کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں لکھا
 ہے کہ قال لقاضی فذلک ان النفوس لزیکیۃ القدسیۃ اذا تجردت عن العوائق البدنیۃ
 عرجت والنصرت بالملاءکا علی ولم یبق لہا حجاب فتزلی الکل کالمشاهد بنفسہا
 او باخبار الملک و فیہ سر یطلع علیہ من تفسیر لہ ذلک اور حدیث السید ہوتا
 میں صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کنا گویا اللہ کنا ہی شرک ہوتا ہی اسم ذات کے ساتھ اور
 خود مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ سید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک و مختار ہو محکوم
 کسی کا نہ ہو چاہے کرے ان معنوں سے سوائے خدا کے کی کو سید کنا درست نہیں ہے۔ اور دوسرے
 یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کو بغیر خدا صلعم کو سید عالم کنا اور جانا ضرور ہے پس
 جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترکہ میں ارادہ بشرط ہو وہ معنی کہ سوائے خدا کے مخلوق
 میں ممکن ہو ہونا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً کیونکر شرک رہا کہ عبد الرسول اور عبد نبی
 جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اس لیے کہ عبد الرحیم اور عبد الدینار اور عبد العصار زبان عرب میں
 مستعمل ہے۔ اور شیخ محمد عابد اسدی الضاری رحمہ اللہ نے کہ علماء حرمین سے ہیں اس
 باب میں رسالہ لکھا ہے اور تحسن رکھا ہے اس نام کو اس لیے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد
 اور نیت اور اقرار کے باعث شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ
 معتبر ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ اسما بغیر خدا صلعم کے مثل رؤف اور رحیم اور مومن اور
 عزیز اور حق اور عظیم اور خبیر اور شکور اور شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں
 وارو ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی الہ کہ ملا شرک اُس پر ہے معلوم کرنے چاہئیں

پس لفظ آلہ شرع میں بمعنی معبود و برحق اور واجب لذاتہ ہے کہ متعدد کجی صفات کمال اور
منزہ سب نقصان سے ہو جیسا کہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے اللہ ہوا المعبود سوا عبد محبت
او باطل ثم غلب استعمالہ علی العبود محبت اور تفسیر رحمانی میں ہے اللہ اسم لذات المعبود
فہو وان لو حظ فیہ المعنی لم یفصل فلذلک لا یوصف بہ ثم غلب علی المعبود بالحق فہو
اور اتسی تفسیر رحمانی میں امام غزالی رحم سے نقل کیا ہے کہ اللہ ہوا الموجد الا زلی الا بادی
الواجب لذاتہ المنزہ مما لا یلیق بہ الموجد لغيرہ پس شرک شریعت میں نہیں ہے مگر شرک
کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت یعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ بمعنی وجوب
وجوہ جیسا کہ شرح عقائد شفی میں ہے الاشرار ہوا نبات الشربک فی الا لوهیۃ
بمعنی وجوب الوجود کما للجوس او بمعنی استحقاق العبادۃ کما لعبادة الا الصنام
اور یہی شرک کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ
کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے
نہ کچھ حال کہتے ہیں بخبر اسکے کہ سوائے ان چار قسموں کے اور شرک اونے ہیں یہ ایک شریعت
جدید ہے برخلاف دین اسلام عیاناً و بالبدنہما۔ اور اسی طرح باب شرک میں نقل کرتے ہیں
حدیث لا نقول احدکم ما شاء اللہ و شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ
شرک ہے بلکہ کہا ہے حجاجی نے شرح شفا میں ہذا النہی نذہبی لرعاۃ الادب بالواء
الموہمۃ للتساوی اور شرح حدیث بش الخطیب القوم انت میں لکھا ہے اما النبی صلعم
الخطیب بالافراد لئلا یوہمہ کلامہ التسویۃ والمخاطب لوفد الذی قرب عمدہ بالاسلام
تولہ لا نقولوا ما شاء اللہ و شاء فلان ولا ینفہم منہ التساوی فخص بکن
کان حالہ کن ذلک و یقوی ہذا احتمال حدیث ابی داؤد الذی
علم فیہ النبی صلعم امہ کیف خطبۃ الحاجة انھی خلاصہ۔

اور حجۃ الباعثہ میں ہے کہ نفی حدیثی کچھ نفی اسکی اصلیت

کی نہیں ہے بلکہ اس کو سبب مستقل جانتے تھے اور توکل بھول گئے تھے۔ اور ہامہ
متح باب شرک تھا اور یہی غول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے

نہ کہ ان کی کچھ اصل نہیں۔ اور ایسی ہی کمالت ہے کہ مانعت اس سے نسبت فساد مظنہ شرک ہے اور ایسی ہی الذواخوم ہے اشتغال اسکے ساتھ منع ہے بسبب مظنہ کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اسی طرح منع فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے دیکھنے تو ریت اور بخیل سے کہ وہ محرفہ ہیں اور مظنہ عدم تعمیل و تعظیم قرآن ہے اور ایسی ہی مانعت رقیہ اور تائم سے جس حدیث میں ہے مراد اُس سے وہ رقیہ اور تائم ہیں کہ جن میں شرک ہے نہ وہ جن میں کچھ شرک نہیں خصوصاً جب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور ایسی ہی طہر ہے کہ صلیت انکی بے اصل نہیں ہے مگر بسبب پیدا ہونے و سواس اور مظنہ کفر کے منع فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اسکے عمل میں لائے کو اور ایسی ہی نہایت ہے حدیث سے شومی عورت اور کمر اور کھڑے میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور وجہ مانعت اشتغال ایسے کاموں میں بسبب پیدا ہونے و سواس اور مظنہ شرک و فساد ہے نہ عدم صلیت ان چیزوں کی انتہی۔ ترجمہ حجۃ الوداع بالانڈا قطعاً اور وجہ ثبوت صلیت ان چیزوں کی بھی اس میں لکھی ہے جس کو منظور ہو دیکھئے پس بعض چیزوں پر ان میں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے تولیہ اور رقیہ اور تائم کو شرک کہا ہے حدیث ابو داؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین ہیں جیسے کہ اسے شیخ محدث نے معنی حدیث میں کہ تم ال عبد اللہ بن مسعود نے یہ فرمایا کہ شرک سے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع امراض میں تمسک کرو ساتھ افعال مشرکین کے کہ اکثر اس مایہ کے متضمن شرک تھے بسبب تمل ہونے کے اسما شیطا طین پر اور ملا علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد اس کا ہے کہ یہ سبب قوی ہے اور اسی کے لیے تاثیر ہے پس یہ شرک خفی ہے اور اگر اعتقاد کرے کہ نقطہ وہی مشہور ہے تو شرک جلی ہے اور ابو داؤد میں ہے الطہرۃ ثروت لکن ینذہبہ اللہ بالتوکل پس اگر حقیقی شرک ہوتا تو لوکل سے کیونکر رفع ہوتا یا طلاقا شرک اس جگہ مجازاً ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جن میں بسبب اعتقاد بد مظنہ شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ افعال حقیقہ شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز اور صبر اور حیا وغیرہ کو ایمان شیطانیہ ایمان فرمایا ہے مجازاً مگر بے اعتقاد و توجہ اور رسالت اور معاد کے نہیں کو فی علمائے

سلف سے قائل مومن ہونے کا نقطہ ان افعال سے نہیں ہوا اس لیے کہ منافقین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز روزہ جہاد و ہجرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے اِنَّمَا تُفْلِحُنَّ بِالنَّيِّبِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنَ الْمَنَارِ فرمایا ہے اور اسی طرح فرمایا ہُوَ الَّذِي بِنُورِهِ رَافَعْنَا الْفَلَاحَ اَسْتَعَاذُ بِمِلَّةِ الْفَلَاحِ یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اور معطوف اور معطوف علیہ مختلفا ہوتے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا کہ عمل صالح غیر ایمان ہیں اور اسی طرح اکثر وہابیہ مشربوں کو معنی بدعت میں للہتھاس واقع ہوا ہر اول یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اس لیے کہ حضرت عمرؓ نے تراویح کو نعمت البدعہ ہذہ کہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت تمجید اور ضلالت نہیں ہے بلکہ حسن بھی ہے جیسے تراویح اور اسی طرح حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابتدع بدعة ضلالة لا یرضاه الله ورسوله کان علیہ من الاسبغ مثل اناء من عمل بها یعنی جس نے نکالی بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرتا اس کو خدا اور رسول سکا ہو گا اوپر اس کے گناہ مثل ہوں عمل کرنے والوں کے اس پر پس بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر ضلالت بھی ہیں کہ خدا اور رسول اُن سے راضی ہیں جیسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتاب قرآن و تفہیم و تدوین حدیث دوسرے یہ کہ جو امر قرون ثلثہ مشہور و لما بالآخر میں مروج ہوا ہو وہ قطعاً نظر حسن و قبح امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اس واسطے کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ صحابہ تھا پس قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے الصواب لے کا لجمہ بالجمہما فقد تبہما اھد بنیم یعنی اصحابی میرے مثل ستاروں کے ہیں جبکی پیروی کرو گے راہ یاب ہو گے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جو سچے قرون ثلثہ میں نیا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہیے کہ مذہب نو اصحاب و خوارج اور روافض اور مرجئہ اور روافض اور مرجئہ اور قدریہ اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام اللہ کا یہ سب ضلالت اور بدعت سبکیہ نہ ہوں

۱۲ تحقیق منافق بدتر درجہ میں ہیں دوزخ کے ۱۱ منہ تھ جو لوگ ایمان لائے اور کام کئے نیک ۱۱ منہ قائل نفع الہی شرح مجملہ اخبار البدعہ اصلہا ما احدث من غیر شال سابق فی الشرع مقابل السنۃ فکون مذمومہ و تحقیق انہا ان کانت ما تہذہ جہت مستحسن فی الشرع فہی حسنہ وان کانت تندج تحت مستقیم فہی قبیحہ و لافہی فی قلم السلیح وقد نفتم الی احکام الختم ۱۱

تعمیم محدث کی ہے لفظ من کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہوا اور امر نہا سے مراد امر رسالت
 اور دین ہے بدلیل حدیث تا بیل الغفل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلم بما مورداً نباکم
 و اذا امرتکم من دینکم فخذوہ اور ایسے ہی قصہ بریرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب اس نے پوچھا کہ یہ حکم رسالت یا سفار
 اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہر مشورت اور مصلحت ہر خواہ قبول کر خواہ نہیں
 اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام کا ہے اور اس پر
 بشارت دینی یا منع کرنا ایک کام کا ہے اور اس پر ٹورانا جیسے قرآن میں ہی انا اکتا
 نفی یزول بشیر لیس فیقولہ یزول منہ اس لئے احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین
 کہتے ہیں پس مراد امر نہا سے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے
 ہیں اُن میں نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعت سیئہ اور ضلالت ہے اور
 موافق اور مؤید اُن کی بدعت حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحثہ غیر
 دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اس لئے کہ ہر
 قوم اور ہر ملک میں جدا جدا رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شب دیگ کا یا پینا ہر وقت چا
 کا عادات اہل کشمیر لے اور کھانا ہر کی دال اور خشک کا عادات اہل بنارس اور بھلی خشک
 کھانا عادات بنگالیوں کی ہے یا پکانا بڑی خشک کا بنا دیوں میں واسطے مہمانوں کے رسم
 اہل خطہ ہے۔ اسی طرح ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور غمی میں ہر ایک قوم
 کی جدا جدا ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ میوات میں اکثر عورتیں تنگ پانجامہ پہنتی ہیں اور
 یورپ میں غرارہ دار اور کابل میں اکثر لوگ چٹے اور بڑی میں اکثر صمدیاں اور بنگالہ میں
 ساڑھیوں پہنتی ہیں اور کشمیر میں عورتیں گرم پہنتی ہیں اور دہلی اور لکھنؤ میں انگیاں گرمی
 پہننے کی رسم ہے اس رسم میں کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں
 جب تک مخالف دین نہ ہو یعنی لباس تنگ نہ ہو اور صرف بھی نہ ہو اور عورت بھی

نہ تم جانتے ہو اپنے دیہاکے کاموں کو اور تنبیہ میں حکم وہ کی دین کے کام کا بن نہیں لےو اس کی ۱۲ منہ
 نہ نہیں ہوں میں مگر ڈانٹنا والا اور خوش خبری سنانے والا واسطے قوم ایمان واسطے کے ۱۲ منہ

ہے اگر اس کے خلاف ہو گا جو حکم دین پر تو بدعت سیئہ ہو جاوے گا۔ اسی طرح طعام شادی میں
 رسمیں مختلف ہیں میوات میں شکرانہ ہوتا ہے اور دہلی میں بلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور ماڑواڑ میں
 شیرہ پوری اس میں کوئی امریکانہ خلاف رسم عبادت قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے
 سے متعلق ہیں ان روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پائے جائیں گے کسی ترکیب میں مثل
 فخر اور سمجھ اور شکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے تازی یورپ میں اور بڑی جو مثل دلیہ
 کے میوات میں کھاتے پکاتے ہیں بدعت نہیں۔ استقدر یاد رکھنا چاہئے کہ رسم اور رواج مباح
 میں کوئی بات نکالنی نئی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم دین نہ ہو۔ اور احداث
 یعنی نیا کانا ہر امر میں دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل افراد اس کام سے ہے قوت ہو جائے
 مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑا و کاغذ وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی ترکیب نکالے
 کہ اُس سے کچھ کترانہ جائے اور مطلب اصلی اس سے جو تھا مفقود ہو تو اُس کو
 قینچی نہیں کہنے کے گو صورت قینچی کی کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو افراد اُس سے ہے وہ
 جو جرحن نامور میں آئے مثلاً قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور
 کترنے کپڑے وغیرہ میں بہت چاق ہو تو بہت تحفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصولی یونانی میں
 پہلے سہل ستھو نیا اور ایلو سے وغیرہ کا تھا بعدہ نقوع الملتاس مع سنا وغیرہ نکلا مگر اس کو مخالفت
 مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ تنقیہ اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل
 ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اس لیے جناب رسالت مآب قائل باوثیت جوامع انکلم نے
 اس احداث کو مشرح کیا۔ اور فرمایا مالیس منہ اگر یہ نہ فرماتے تو کل محدثات مثل تیرا وچ وغیرہ
 بدعت سیئہ ہوتی اب مالیس منہ کہنے سے معلوم ہوا کہ جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ
 موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور نفلہ اور نجا اور طرق ذکر اور شغل اور مراقبہ اور محاسبہ
 کے وہ مقبول اور نیک ہیں اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب روافض اور ذواہج
 اور دیگر اہل بدع اور باہوا کا وہ نامقبول اور مردود ہے اور غلط ہوتی یہ بات کہ ہر پنا امر
 موافق امر دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو مالیس منہ فرماتے
 من احداث فی امرنا ہذا فہو رد کافی تھا پس مراو مالیس منہ سے وہ ہے کہ مؤید اور موافق

اصول مسئلہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو ورنہ جب ایک امر نیا نکلا تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا
 بلکہ کوئی خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اس کے ساتھ اور بھی ملتی ہوگی وہ
 اگر موافق اور موافق امور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مردود دین اور بدعت سمجھتا ہے اور محدث
 امور سے حدیث آیا کہ محدثات الامم میں ہی امور مراد ہیں کہ مخالف احکام رسالت
 ہوں ورنہ تراویح بدعت حسنا اور سنت نبوی اور حضرت بلال رحمہ نے جو دو رکعت نماز بعد
 وحنوئی پڑھنی مشرور کی تھیں بے تعلیم آنحضرت صلعم کے سنت تقریری نہ ہوتی ہیں
 جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امور دین سے ہے کچھ تعین زمان اور تعداد
 رکعات اور تخصیص وضع جلالت سے بدعت ضلالت نہونی اپنے لئے کہ یہ مخصوصات
 محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے کچھ مخالفت امور دین میں ان محدثات سے
 پیدا ہوتی ہے کہ مالیں منہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جائیں اور اسی
 جگہ سے مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے کہ طعام فائزہ درگاہ میں بے
 شبامرخص ہے اور تخصیص ماکولات کی جیسے فائزہ شیخ عبدالحی اور صاحب کف اور فائزہ
 امام حسین رحمہ میں فعل تخصیص ہے باعث منع نہیں ہو سکتا ہے یہ تخصیصات قسم عرف اور
 عادت سے ہیں چنانچہ تخصیص کھجڑی کی فائزہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں درختار
 اور تخصیص آنحضرت صلعم کی بیج ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستان
 خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالعزیز صاحب
 نے فتویٰ جواز عرس میں لکھا ہے کہ بہنیت مجموعی جو بہت سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ
 کرتے ہیں اور فائزہ شیرینی یا کھانے پر دیکھتے ہیں یہ معمول زمان پیغمبر خدا صلعم اور
 خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ ذر نہیں کہ اس میں کچھ قباحت نکلیں
 بلکہ فائدہ زندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ ادا
 بدعا و ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحت کی نہیں ہے۔ اور اسی جگہ سے منع
 کہ آنحضرت عمر رحمہ کا عورتوں کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت نہوا بلکہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبول دیکھتے تو منع فرماتے
 باوجودیکہ حضرت کے دہت میں عورتیں سجد میں نماز کو اتنی نہیں اس لیے کہ ہر ہنگامی ملاک مومنین
 ہے اور باہر نکلنے سے عورتوں کے اندیشہ ساز و ناو غیر ہوتا ہے خصوصاً جب شہوت غالب ہو
 اور تقویٰ کمتر اور حکم الہی پر بغض منہ آتھا رہت۔ یعنی انکھیں بند رکھیں غیر مریض
 کے دیکھنے سے اور باہر نکلنے میں مخالفت اس امر کی لازم آتی تھی پس یہ ممانعت مایس منہ
 میں نہ داخل تھی مایسا سطلے محمود ہوئی اور تبری نہ ہوئی پس احکام رسالت کو اس طرح سمجھنا چاہئے
 کہ جیسے طب یونانی میں قواعد و علی سینا کو مسطر اور قانون کی سمجھتے ہیں اگر کسی وقت کسی
 اور جزئی میں کسی کو مخالفت معلوم ہو ظاہر میں جیسے سہل المتاسس مگر جب اصول کلیہ
 مقررہ اس کے سے خارج ہو خلاف طب یونانی نہیں اور جب جاننا علم حق اندا اور
 مسائل نماز روزہ اور حلال و حرام کا فرض تھا کہ حدیث میں ہے طلبا لعلہ فی روضۃ علی
 کاسم و مسئلہ اور یہ سب علم قرآن و حدیث میں ہے اور وہ عربی زبان ہے بے صرفہ اور
 نحو کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اس لیے علمائے نحو کو بدعت واجب لکھا ہے کہ ذریعہ علم قرآن
 اور فہم حدیث ہے اور وہ فرض ہے وقت پیش آنے معاملہ کے ہر شخص پر و نہ فرض کفایہ ہے
 پس جواہر مخالفت مقصود دین ہے وہ البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے مطلب لباس سے
 زمین میں ستر ہے اور و نعت ہذا اور اظہار شکر خدا تہجرت اور افتخار پس فرض جس لباس سے
 تجتر اور نکر ہو نہ سترہ بدعت سیبہ ہے اور ایسا ہی نکاح کا حال ہے کہ مقصود اس سے
 دین میں حفظ کسل ہے اور حفظ اموال اور احصان نہ استیقلان لذت شہوانی چنانچہ فرمایا ہے
 مَحْصَنَاتٌ غَيْرُ مَسْأَجِحَاتٍ پس جو کوئی نکاح فقط شہوت رانی کو کرے اور مقصود احصان
 وغیرہ ہو بلکہ ناز و عشوہ اور جمال اور دلال ظاہری کو حضرت عورت پر اختیار کرے اور
 جب وہ بات اس میں زائل ہو جائے طلاق دیکر دوسری عورت ایسی ہی تلاش کرے
 واسطے نکاح کے مثل متعہ کے اسی نیت سے کہ جب تک وہ جوان اور خوبصورت ہے ایسا
 نکاح بدعت سیبہ ہے اور جواہر موافق اور موافق اصول دین ہے وہ بدعت نیک ہے
 لہ طلب کرنا علم کا فرض ہے ہر مسلمان مرد و عورت پر ۱۲ احکام حضرت طلبہ کے کو نہ سنی نکاح ۱۲

جیسے علم نحو کہ علماء اس کو بدعت مفروضہ کہتے ہیں اور ایسے ہی مسائل فقہ مجتہدین بدعت
 حسنہ ہیں چنانچہ علم فقہ کو علم دین کہتے ہیں اگرچہ یہ مسائل پیچھے مجتہدوں نے لکھے ہیں مگر
 جو کہ مخرج انکا احکام رسالت ہیں اس لیے ان پر بالیس منہ کننا صاف حق نہیں آتا بلکہ محل
 استباط اور مقیس علیہ ان مسائل کا احکام اور اصول دین ہیں یہ بھی داخل علم دین ہیں
 جیسے کہ بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلعم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤنگا تو
 لا اجتہد یزائی اور آپ نے فرمایا ہے کہ الحمد للہ الذی فی رسولہ والحمد للہ الذی فی
 اصحابہ اہو جو منکر قیاس نہیں ان کا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ
 انہوں نے بھی بعد متفقہ ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی شیخ قرآن اور اجرت کتابت قرآن
 پر لیتی بدعت حسنہ ہے کہ بعد زمان خلفائے راشدین یہ امر نیا نکلا اور صحابہ اور تابعین اس کی
 برا جانتے تھے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے استاد امام غنی مکی وہ فرماتے تھے -
 چنانچہ فتح العزیز میں بیچ تفسیر آیہ وَ یُکْتَبُونَ الْکِتَابَ بِأَیِّدِیْہِمْ ثُمَّ لَیْقُوْنَ ہٰذَا
 مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ لَیْسَتْ لَہٗ شُكْرًا قَلِیْلًا میں سب حال مفصل لکھا ہے کہ زمانہ صحابہ میں قلم و ووات
 منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قدرے قرآن لکھ دیتا تھا اس طرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقوال صحابہ
 در باب شیخ قرآن اور مانعت اجرت پر لکھنے قرآن کے اس میں مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی
 لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت تعلیم قرآن وحدیث اور فقہ اور اذان بینی
 اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت قضا اور افتاء اور احتساب اور تحصیل حاج
 اور عشر اور زکوۃ کا کہ زمان سابق میں یہ کام جستہ صد لوگ کرتے تھے اور سلاطین عسادل
 مال سلین سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری کے بلکہ بطور اعانت کے اور اجرت لینے کو عبادت
 کے کام پر حرام کہتے تھے اور متاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ اس اجرت کو بعض حاضر
 رہنے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت کے اسلئے کہ جب محض
 ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ ملا کہ تمام دن پڑھاوے اور اجرت دیکر سیکھانے جاوے
 تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جڑ دین کی ہے اور جب قرآن پڑھانا

لے تو اپنی عقل سے اجتہاد کر لکھا منہ سب ترفیع ثابت ہیں واسطے اللہ کے جنہ توفیق دی رسول صلعم کو اور اللہ

فقط عبادت ہی اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر حاضر رہنا عبادت نہیں بلکہ
 امر مباح ہے اس لیے اجرت مقابل اس تعین زمان اور خصوصیت مکان کے ہے نہ مقابل قرآن
 پڑھانے کے اور ایسا ہی حال اذان اور اقامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ ہے ایسے کہ مخالف
 امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اس کے بہت سارے کام دین کے منکول اور خراب ہتے
 ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردودہ ہیں اور لباس
 اور طعام اور صناعات میں شل نقاشی و زنگری و خیاطی وغیرہ اور غیر دین میں شل موسیقی و غیر نجات
 و طلسمات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور
 اور دین ہر چیز سے خواہ شرم لباس و طعام سے ہو یا اور کسی علم و صنائع سے ایک طرح کا علاقہ
 رکھتے ہیں وجوب اور امتناع اور اباحت سے مثلاً لباس میں بقدر مستحسنت فرض ہے اور دراصل
 جامہ استقد کہ کھنے ڈھاک جا میں بطریق تکبر منع ہے اور کھنے سے اونچا مباح ہے اس طرح لباس
 ریشمی اور معصفر اور زعفرانی مردوں کو حرام ہے اور علیٰ ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس
 ہیں کہ کتب فقہ میں اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اُس میں ستر کھلا رہتا
 ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقراء رسول شاہی وغیرہ رکھتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ
 اُس میں اسراف ہو یا مختار و تکبر کے آثار سمجھتے ہو جو وہوں خالی بدعت سلیمہ سے نہو گا اور
 اسی طرح احکام طعام ہیں اگر کوئی ایسی ترکیب سے کھانا پکاوے کہ جس میں تفرہ پیدا ہو البتہ بدعت سلیمہ
 ہے یا شل ہنود کے برہنہ سر اور بدن ہو کہ کھانا اختیار کرے یا بترکیب مجسم خاں میں یا الوارح
 اطعمہ کشیر وغیرہ اپنے روبرو رکھ کر کھانا ایجاد کرے یا ترک طعام یا تعقیل کسی ترکیب سے استقد
 کرے کہ عبادت مفروضہ ادا کرنے میں قصور واقع ہو یہ بدعت سلیمہ ہیں اور کھانے میں لباس
 سے زیادہ بدعات نکلتی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور ترکیب پخت و پز اور طریق کل
 میں تفرہ کرنے سے معلوم ہوتی ہیں۔ اور صناعات اور علوم کا حال یہ ہے کہ اگر وہ ممنوع
 ہے مشر فاشل نجوم اور موسیقی اور مصوری کو اُس میں نیا نکالنا اور باجول کا اور قواعد نجوم
 اور تصویر کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور صناعات قسم لہو و لعب سے
 ہیں شل طاسم اور سیرنج وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نہیں باتوں کے

ظاہر بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ صناعتیں امور مباحہ سے ہیں مگر کچھ نفع نہیں جیسے تماشائی مہر
 کچکار سی کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز نہایت خاطر یا ذہنیت اور افتخار کے پس یہ
 کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھولنے عمر کے لمو و لعب میں اور کیسا
 کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لمو و لعب کا بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ کام امور مباحہ نافع سے ہے جیسے
 نجاری خیاطی وغیرہ تو اس میں اگر کوئی بات ایسی دخلی نکالے کہ جس میں کام بنوانے والے کو نقصان
 پہنچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہونے لگے
 سلمانے والے کا یا پلس کی ٹوپی مردوں کے لیے یعنی ایجاد کرے تو یہ بدعت سیئہ ہے
 اور غور کرنا چاہیے کہ احبابہ میں جو شرائط کہ دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مہجول نہ ہو اور وہ
 اجرت عمل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ اس میں محنت بھی ہو اور وہ کام مباح
 ہو فرض نہ ہو مثل نماز و زہ کے پس اگر کوئی ایسے کچھ اجرت کے کہ اس میں یہ شرطیں نہ ہوں
 بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی عزت اور وجاہت کے سبب جو کام کرے اس پر
 اجرت لے اور کہے کہ مزدوری مقابلہ نگہداشت خراج حاکم ہے یا اجرت و کالت کو درست سمجھ
 اجرت صلح تصحین سے ہے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور اسی طرح بیع اور قراض اور رتبا و اؤ
 سلم اور شرکت وغیرہ معاملات کی شرائط اور استحضات دین میں مقرر ہیں مگر کوئی شخص
 کوئی اور بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اس کو بجائے اس امر کے کہ شارع سے
 مقرر ہے شرط یا کرنا اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور کن شرعی کو غیر مقبہ سمجھے مثلاً سو کی یا غلام بچا
 ہوئے کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سور میں منفعت ہے اور بیع اس چہر کی جس سے منفعت ہو ورت
 ہے اور غلام مکرور خارج ملک سے نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا جسے غیر مقبہ
 کو بعد خرید کے بیچے اور کہے اور خریدنا بجائے مقبہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور
 اسی طرح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں ہے تو بھگایا تے کہے
 کہ نماز ہے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع اذ
 خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع سے مقرر ہے اس کے خلاف کوئی بات بھگایا کر
 بدعت سیئہ ہے اور اکثر ضاعات اور معاملات وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے

پس اس میں خلاف اُس کے نئی بات بدعت مردود ہے مگر وہ لوگ جنگو اکاہ کرنا بدعات سیئہ
 کچھ مقصود نہیں بلکہ مطلب اصلی گھانا محبت اور عظمت انبیا اور صلہ کا ہے بھلیہ شرک و
 بدعت عوام الناس کے دلوں میں سے وہ ایسی بدعات کو نہیں ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنگو
 علمائے اہل سنت مباح اور نیک کہتے ہیں یا داخل رسم و عادات ہیں اُن کو بدعت کہہ کر لوگوں
 کو انبیا اور اولیاء سے متفر کرتے ہیں اور یہ نہیں غور کرتے کہ محبت اور عظمت مخلصانِ خدا کی اہل
 میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہی نہیں ظاہر ہوا حدیث ترمذی اور حدیث من
 سن فی الاسلام اور اثر عمرؓ سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کے ہیں اور بدعت بد اور مردود
 وہ ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہو اور جو بدعت موند اور موافق احکام دین ہے
 وہ سنت ہو مثل تراویح کے یا واجب مثل نحو ذرقہ فقہ کے یا مباح سب بیان کئے گئے ہیں
 ابو عمر عبدالغیر بن عبدالسلام نے کتاب قواعد میں کہ بدعت یا واجب ہو یا حرام یا مستحب یا
 مکروہ یا مباح اور طریقہ اس کے معلوم کر نیک یا یہ ہے کہ پیش کیجاوے بدعت قواعد شریعت
 اگر داخل قواعد یا مباح ہے تو واجب ہے اور جو داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس
 شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اسلئے کہ حفظ شریعت
 واجب ہو اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کے بغیر اسکے تمام واجب نہو سکے وہ بھی واجب
 ہوتی ہے اور اسی طرح واجب ہو علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل میں اور جب
 صحیح اور سقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اسلئے کہ حفظ شریعت
 فرض کفایہ ہو اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور نہ اہم قدریہ اور جبریہ اور مرجہ اور
 مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائوں اور مرد رسول اور
 تراویح اور علم دقائق تصوف اور کام نیک کہ زمانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علما واسطے۔
 تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مندوب ہیں اور زحارف مساجد اور تزویج مضامین
 بدعت مکروہ ہے اور مصانمہ بعد نماز فجر اور عصر اور وسعت اکل حلال اور لباس اور مکان
 میں بدعت مباح ہے اور روایت کیا ہے بیہقی نے بسند وسیع مناقب شافعی کے کہ کسا
 امام شافعی رحمہ

”جائے ہیں اس پر اقوال علماء سلف کے سنا جو مذکور ہیں وہاں یکسر میں مخلصان اور طعنا“

نے کہ محدثات امور و طرح پر ہیں ایک وہ کہ نیا نکلا اور نیک ہے بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ
غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کما عمرہ فی بیح قیام رمضان کے کہ نعمت البدقہ مذہب یعنی یہ محدث
ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط پس کلام ابن عبدالسلام اور امام شافعی رحمہما کا بطل کرنا
ہے اسکو کہ ہر بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہے سند منی حدیث کا جو مذکور کئے گئے کما حافظ ابن
حجر عسقلانی نے بیح فتح البین شرح ابو عیینہ امام نووی کی شرح حدیث رحمہما میں قالت قال یزید
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احدث ای الشا واختر من قبل نفسه فی امرنا ای شاننا الذی
نحن علیہ وھو ما شرعہ اللہ ورسولہ واستمر العمل بہ ومن ثم جاء فی روايتہ دیننا والامار
الحکمہ ہذا ما لیس منہ مما ینافیہ او یشہد لہ شیء من قواعدہ وادلہ فھو رد
ای مردود علی فاعلہ لبطلان بھو عدم الاعتداد بہ سوا کانت فاضلہ لما ذکر لحد مر
مشروعیۃ بالکلیۃ اولاً لخلال بشرطہ اور کتہ عبادت کا کان او عقد اول الزیادۃ علی
المشروع او کذب کا بہ منها و فیہ الی آخرہ چنانچہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ جس شخص
نے کمالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالف احکام شرع میں وہ مردود
ہے برابر ہے کہ ہو مخالف امر دین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب خلل کسی شرط
یا رکن کے عبادت ہو یا کوئی عقیدہ معاملہ یا بسبب نیاتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نماز بیح مستحبہ
کے یا حج ساتھ مال حرام کے یا فسخ مغضوب کا یا اعتکاف ساتھ کبیرہ گناہ کے یا روزہ ساتھ
ایک نحو کذب کے یا بیع ساتھ ایک نحو خبث کے اور سوا اسکے وہ امر کہ نہی ان میں بسبب امر خارج
تھے ہے موافق رائے ضعیف کے بعض دلائل سے بخلاف ان کے کہ نہی جن میں بالذات ہم
پس تحقیق وہ باطل کرتی ہر اس کو جیسے فسخ کرنا احرام والے کا صید کو یا پہننا موزہ کا بلا عذر
پس نہ مسح کرے اس پر اور جماع روزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ
مخالف ہوں کسی امر دین کے اس طرح پر کہ شاہد ہوں اس کے لیے اولہ شرعی یا قواعد شرعی
پس وہ مردود نہیں ہے بلکہ مقبول ہے جیسے بنانا سرایوں کا اور انواع نیک کام کے پہلے نماز
میں نہ تھے پس یہ موافق امر شریعت ہیں اسلئے کہ صنع امر معروف اور اور معاونت پر اور تقویٰ
پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نافعہ شرعی میں اور ثنابت کرنا قواعد

شرع کا اور نکالنا تفریقات کا اور بیان کرنا محکم ان کا اور تفسیر قرآن اور حدیث اور گفتگو اسلامیہ
 میں اور تدوین اور تصحیح کلام عرب اور استخراج علوم مثل نحو اور معانی اور بیان کے اور مانند
 اس کے سب نیک ہیں کہ معین ہیں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس حکم ماسورہ میں
 ہیں اور ایسے ہی تفریع اصول فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہی اور ایسی ہی
 کتابت قرآن ہی اور تعین اور تدوین مذاہب اور تصنیف ان میں واسطے مزید ایضاح کے
 اسی لیے کہ نہایت ان کی دین ہے ایک واسطے یا کئی واسطے پس یہ کام مقبول اور مشابہ اور
 مدح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور زید ابن ثابت رضی اللہ عنہم
 بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جناب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے واسطے لکھنے
 قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے مرجانے صحابہ کرام سے جب بہت وقع
 ہو اقبال دن پیامہ کے پس توقف کیا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے واسطے ہونے اسکے بصورت بدعت پھر
 کہولیا اللہ تعالیٰ نے سینا اسکا اور ظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف دین کے ہے اور یہ امر خارج دین
 نہیں پھر بلایا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس کہ زید بن ثابت نے
 کہ کو فکر کرتے ہیں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلعم نے پس فرمایا کہ تحقیق یہ حق ہے اور
 دیر تک ہی رد و بدل ان کی یہاں تک کہ کہولیا اللہ نے سینہ زید بن ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ
 ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی معاملہ عمر رضی اللہ عنہ کا ہے بیچ جمع کرنے لوگوں کے واسطے تراویح
 کے مسجد میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلعم کے چند شب کر کے اور کسا عمر رضی اللہ عنہ نے
 نعمت الہیہ بدہ یعنی اگرچہ یہ کام نیا حادث ہو مگر مردود نہیں ہے بسبب مخالفت کے بلکہ
 موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب بسبب
 وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کما امام شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نیکے نیک
 اور نہیں مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک ہے۔
 اور کما علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہو کہ نگاہ بیچ زمانہ ہمارے کو کیا جاتا ہے ہرگز
 موافق یوم پیدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور نیکیوں سے ساتھ اظہار خوبی
 اور زینت کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیچند احسان کے فقرا کو شہرت پیغمبر خدا صلعم سے

اور عظمت اور جلالت آنحضرتؐ یہی ہے بیچ دل کرتے والے اس کام کے اور ادائے شکر حق تعالیٰ
 بھی ہے اور پڑھنے ایسے رسول حمۃ اللعالمینؐ کے۔ اور بدعتِ سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو ضریح
 یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب اور کنایہ شرح
 روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً لیس علیہ امرنا ای حکمنا راذننا بخلافہ الی اخرہ
 خلاصہ ترجمہ اُسکا یہ ہے یعنی جس نے کام کیا ایسا کہ نہیں ہے اُسپر حکم ہمارا انے حکم اور اذن ہمارا
 خلاف اُس کے ہے اسی جگہ سے خوش ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بسبب اے لینے
 خالد کے علم کو غزوہ مومنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی اُن کی اس کام پر اسلئے کہ یہ صلی
 عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ دلائل عام
 کے اسیلئے کہ اُس پر حکم شارع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بلال رُم کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود دیکھ انہوں نے نہیں سیکھا تھا
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ استنباط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط۔ اور لکھا ہے
 فتح البین میں حافظ ابن حجر نے بیچ شرح حدیث آیا کہ وحدثنا الامور فان کل بدعة
 اور معنی بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا
 ہے بدیع السموات والارض یعنی موجود زمین اور آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرع
 میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شارع کے اور مخالف دلیل شرعی کے خاص
 ہو یا عام ضلالۃ اسلئے کہ حق امر شرعی ہیں پس جو کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرعی وہ
 مگر ایسی ہے اسیلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گراہی اور مردِ محدث سے وہی بدعت ہے۔ اور گراہی
 اُس میں یہ ہو کہ اس کی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعث احداث فقط شہوت اور ارادہ
 ہو۔ پس یہ باطل ہے قطعاً بخلاف اس محدث کے کہ جسکے لیے شریعت سے اصل
 یا قیاس ایک نظر کا ہے دوسری نظر پر بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسیلئے کہ یہ طریقہ خلق
 راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عسر رُم نے تراویح کو نعمت الہیہ کہ۔ پس اطلاق
 لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت منقسم ہے طرف احکام خمسہ
 کے جب پیش کیا جوے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالکفایہ ہے جیسے سب

علم عربیہ کہ جن پر مجتہد کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند نحو اور صرف اور معانی اور بیان
 اور لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیحہ کا غیر صحیح سے اور
 تدوین فقہ اور اصول اور رد و مناقب اور جبر و جہ اور مجہد وغیرہ کا اسیلے کہ حفظ و تشریح
 فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرع اس پر دال ہیں اور نہیں محفوظ رہتی شریعت بے ان کاموں
 کے اور جو کام کہ بغیر اس کے تمام نہ ہو ایک واجب وہ بھی واجب ہوتا ہے اور یا بدعت
 حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت کے اور یا بدعت
 مندوبہ ہے جیسے احداث مدرسوں اور سیالوں کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا اور یا بد
 مکروہہ ہے جیسے تزویق مصاحف یا تزویق حرف مساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراخی
 لذت کھانوں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبدالسلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات
 الامور عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور ہر کو
 سے اُس کی پیروی کا اور ایسی ہی سنت خلفائے عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض
 کیا جاوے کہ خلیفہ راشدہ نے ایک طریقہ کا لاکہ دلیل شرعی مانع ہے اُسکے اتباع سے
 اور یہ منافی اُس کے رشد کو نہیں ہر اس لئے کہ خطا مصیبت سے بھی ہوتی ہو اور کبھی کبھی
 مستقیم میں بھی ہو جاتی ہو اور تحقیق یہ کہ کلام یا عام ہے اور مراد بھی اس سے عام جیسے اِنَّ اللہ
 عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس سے خاص ہے جیسے فَلَمَّا فَضَّیْ رَیْدٌ
 وَنَهَاوْهُمْ اَنْ دُخِّنَا کَافًا یَا عَامٌ ہے مراد اُس سے خاص جیسے اَزِیْنَتْ بَنُو کُلِّ شَیْءٍ اور یا خاص ہے
 اور مراد عام جیسے لَمَّا نَقَلَ لَعْنًا اَبَتْ کَا تَتَخَرَّ هُمْ اے نہ لڑنا دے کچھ انتہی ترجمہ عبارت
 فتح البین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بیچ مقدمہ مولد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کہ بیان کیا استیجاب اور استحسان اسکا بہت علماء اور ائمہ دین سے مثل ابو خیر سخاوی اور
 ابن جزری اور ابن کثیر اور ابن وحیدہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طہرانی اور
 ابن فضل اور شیخ ابی عبد اللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین محمدی اور یوسف حجاب
 نے اللہ ہر شے پر قادر ہے ۱۱ منہ ۱۲ پس موت پوری کی دیکھنے اُس سے اپنی حاجت کا ج کر دیا ہے تیر اُس سے ۱۳
 ۱۴ دی گئی ہر چیز سے ۱۵ اور نہ اُن فعلوں کو نہ نہ جھڑک نہ کو ۱۶ منہ

اور یوسف ابن علی بن زریق اور ابو بکر جھاری اور اباموسیٰ زہری اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور
ظہیر الدین ابن جعفر اور نصیر الدین ابوشیخ عمر مصلیٰ اور صدر الدین بن عمر و کہ ان سب علمائے
ثنا بت کیا ہے حسن اسکا دلائل سے اور ایسا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے ایسا راہ العلوم میں لکھا ہے
کہ موافقت کرے قوم کی بیچ قیام کے جب کثرت ہو ایک ان میں سے وجہ سے یا اختیار اور
کھڑے ہوئے لوگ واسطے موافقت صاحب وجد کے جب گر پڑے حمام اس کا امداد مانا اللہ
کے صاحب پہاڑ والے وہ کپڑا یہ موافقت حسن صحبت سے ہے اور مخالفت متوجس جیسا حدیث
میں ہے لکل قوم رسم کا بد من مخالفۃ الناس باخلا قہم اور خاصا کن اخلاتی
میں جب ان معاشرت ہو اور خوشی دل اور یہ کتنا کہ بدعت ہے اور نہ تھانہ صحابہ میں پس نہیں
ہیں کل بیاحات منقول صحابہ سے اور سوائے اس کے نہیں کہ مخدورہ وہ بدعت ہے جو نرم
سنت مانو۔ ہوا و نہیں ہے کچھ منقول نہی سے اس میں پس قیام وقت داخل ہونے کسی
کے نہ بھی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلعم کے واسطے بھی بعض حال
میں جیسے روایت ہے ان سے لیکن جب ثنابت نہیں اس میں نہی عام تو نہیں دیکھتے ہم
بکچھ خوف اس میں بیچ ان شہروں کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام انیوالے کے تحقیر
قصدا سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مساعدات ہیں
جب قصد ان سے طیب القلب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں ہونا بیچ موافقت
کے بلکہ نیک ہے موافقت مگر جہاں وارد ہوئی ہو نہی یہ تمام مذکورات مع عبارات اور حوالہ کتاب
لمعہ کیہ میں ہیں۔ اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ فی تفسیر عزیزی میں کہ مرکب کبیرہ
یا مصریہ صغیرہ کو لعنت نہ کرے اور متغایر مسلمین میں نہ کرے اور امداد بغاوت اور درود
اور صدقات وغیرات اور استغفار لازم گئے۔ اور فتویٰ جواد عرس میں لکھا ہے کہ جمع
ہو کر ختم کلام التذکرہ اور فاتحہ شیری یا طعام پر دیگر تقسیم کرنا اگرچہ زمانہ پیغمبر خدا صلعم
اور خلفائے میں نہ تھا مگر کچھ جماعت اس میں نہیں بلکہ فائدہ زندوں اور مردوں کو ہے۔ اور مولانا
رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد بدعا اور ختم اور طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ

نہ ہر قوم کے لئے رسم ہے اور ضروری ہے میل جول آدمیوں سے ان کی عادتوں پر مبنی

ائمہ دین کو یہود نے عاشوراکو مقرر کیا تھا دن عید کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تنظیم اس دن سکے کہ غالب کیا تھا اللہ نے نبی اسرائیل کو فرعون پر اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلعم نے یہ ان سے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس تقیید کچھ بدعت نہیں رہے کیونکہ مقبول رکھتے جناب رسالت مآب صلعم تقیید یہود کی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکریہ ادا کرنا دن ظاہر ہونے آنا رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت صلعم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی بسبب شکریہ ادا ہونے نبی الرحمۃ کے بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر ناوقت کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور خنی آواز فلعین ان کی جنت میں اپنے آگے چلنے کی بسبب دو رکعت نماز بعد ہر وضو کے باوجود یکہ نہیں سیکھا تھا اس کو آنحضرت صلعم سے نبض بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے اور ایسی حدیث مسلم کی قنادہ رقم سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص دو شنبہ کو بسبب شرف ولادت آپ کے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلین نے بسبب شرف ولادت اپنی کے اور کہا نو دی نیے سچ اس حدیث کے دلیل ہے اسپر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہی بسبب واقع ہونے امر خیر کے اس میں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر و کرتی ہے قول ان کا جو تخصیص زمانی اور مکانی سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور تعجب ہے ان لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ قفلہ ملازمت اور مداومت اور تخصیص زمانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک بے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور مداومت کے ضلالت ہو جاتا ہوا یا نہیں غور کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کیسی مداومت اور ملازمت ہمراہ فرضوں کے کیجاتی ہے اور اس ہتمام سے مثل فرض کے کوئی مانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملامت ہواں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا تخصیصات شرط اس فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہیئے اور یہ کہنا کہ خصوصیت شرط نہیں ہے اس کو شرط سمجھنا چاہیئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا یہ عقیدہ ہوا اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں پینچلہ انہیں میں رکعت مغرب کے داخل فرائض ہیں سنت

نہیں ہیں علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اسے باز رکھیں اور بھائیں کہ یہ فرض نہیں
 ہیں نہ یہ کہ ان دو رکتوں کے پڑھنے سے مانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز رکھیں
 بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ ان دو رکتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہونے کا رکھو سنت جان
 کر پڑھو اور ناغہ نہ کرو اور فقط اہتمام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جانتا ہے نادانی
 ہے آیا دیکھیں کہ حدیثوں میں کتنا تاکید اور اہتمام مداومت کا امور غیر مفروضہ پر
 ہے اور ایسا ہی اگر کوئی کلمی کرنے یا ناک میں پانی دینے یا بسم اللہ کرنے کو یا مثل اس کے
 کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہتا ہو تو اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل سنون یا
 کو منع کرنا نہ چاہیے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں مونہہ دھونے کو کہ فرض ہر ناغہ نہیں کرتے ہیں
 ہی مضغہ اور استنشااق کو بھی ناغہ نہیں کرتے لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے
 سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضغہ اور استنشااق اس طرح بدعت ہے تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں
 کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ وہابیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح مداومت اور تخصیص سے یہ گمان
 کر کے کہ لوگ اس کو فرض جانتے ہیں جو اہتمام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے
 لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھ
 کہ اہتمام اور مداومت سے کچھ فرض نہیں جانا جاتا جب تک عقیدہ فرض کا نہ ہو اور حال
 عقیدہ کا بے زبان سے کہے دوسری کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام
 کا کرنا بے تامل کام علماء دیندار کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہیے کہ فرض اور سنت
 سمجھنا کام دل کا ہے فقط مداومت اور اہتمام سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور
 ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد سے کہ نذر کی ایک شخص نے زمانہ
 رسول خدا صلعم میں قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے اوت نذرناک
 اور اس طرح نذر کی البید صحابی نے ان لا تحب البصا الا نحو اطعمہ جیسا کہ تہذیب نووی میں
 تمام قصہ لکھا ہے اور اسی طرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر دت ان اضر ب علے

لے نذر اپنی پوری کر ۱۸ یہ کہ نہیں چلیں باد صبا لکڑیا کی کھا اور کھانا کھایا ۱۲ میں نے نذرانی ہے کہ آپ کے سر پر

وضع بجاؤں فرمایا اپنے کہ نذر اپنی پوری کر ۱۸ منہ

داسد الدف قال ادنیٰ نذرک بعدا لا بوداود اور اسی طرح کہا ایک عورت نے نذرت
 ان اذبح بمکان کن اوکن امکان بذبح اهل الحماہلیۃ فقال هل کان بذلحماہلکامان
 وحن من اذنان الحماہلیۃ یبعد قال لا قال هل کان فیہ عید من اعینہم قال لا
 لا قال ادنیٰ نذرک اور اسی طرح بوداود اور داری ہو کہ کسی ایک رجل نے دن نذر
 مکہ کے اتنی نذرت اللہ ان نعم اللہ علیہ اصلیٰ فی بیت المقدس رکعتین فقال وصل
 ہنصنا ثم عاد فقال شاکل اذا اور ایسے ہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ
 یوم سعید کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے طعام
 خاص تو ویسا ہی کہلاوے کچھ تعین طعام بدعت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات نہانی
 اور مکانی کا تھا کہ زمانہ انحصار صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے ظہور کیا اور حضرت
 صلعم نے جائز فرمایا اور جو تاکید اور اتہام بدعت کا امور نیک غیر مفروضہ پر حدیثوں میں
 وارد ہوا اب علاوہ اس کے جو اور ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علماء دین نے اسے نیک کہا
 تحریر ہوتا ہے۔ چنانچہ لمحہ یکہ میں ہے کہ اتفاق ہے علماء کو بیع حسن تخصیص من پیدائش رسول
 شقیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیکی اور احسان کرنے میں اور روکیا گیا ہے قول ان کا پس
 کچھ کلام کیا اس میں اور وہ کوئی شاذ و نادر ہوا ہے اور ایسا ہی حکم اباحت کا ہے تو ہنگامے مضاف
 میں بعد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں۔ اور ایسی ہی بدعت مسند میں اتفاق ہے علماء کو کہ طہر
 ہے کرنا اس کا بلکہ شغب اور امید ثواب ہے اگر نیک ہونیت کرنا والے کی اس میں اور ایسی
 ہی تعین ذبح کا ہے ماہِ ربیع میں جب کو خیرہ کہتے ہیں ایک فعل شکر تین کا ساتھ بتوں اپنے کے
 اور بعد و ورہو نے قبیح بتوں کے اور داخل ہونے نیکی کے معنی فزع واسطے اللہ کے مقرر کیا
 اس کو پیغمبر خدا صلعم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور نہ شمس کہا بعض اماموں نے

نے میں نے نذر دینی ہے کہ فلاں مکان میں جہاں اگلے کا فروغ کیا کرتے تھے وہاں ذبح کر دوں آپ نے پوچھا کہ وہاں کوئی
 بت ہو گا تو چکا کہ اس کی پوجا ہوتی ہے کہ اس نے نہیں پوچھا کہ وہاں ان کے میلوں میں سے کوئی میلہ ہوتا ہے
 کہ اس نے کہ نہیں تو فرمایا آپ نے کہ اپنی نذر پوری کرنا

نے میں نے بعد کے بعد دینی ہے کہ اگر اسے قبیح دیکھا کہ تو دو رکعت نماز بیت المقدس میں پڑھو گا تو آپ نے کہ پھر وہاں پہنچا
 کہ جہاں تیرا چاہے مسجد حرم میں پڑھ لے نہ ادا ہو جائیگا مسجد بیت المقدس میں پڑھ لے ۱۲۰

صحابہ تابعین اور تبع تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تنقید زبان سے باوجود یکہ تنقید نہیں
 بھی اور جو حکم کرنا ہے کراہت کا وہ بسبب تعارض دیلوں کے کرتا ہی نہ کچھ تنقید زبانی کے
 سبب سے پس ظاہر ہو ابطالان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جو وقت یہ قاعدہ حدیث سے
 غلط معلوم ہوا اور واضح ہوا کہ حقیقتہً کاموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور
 ہیں جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروح اموات امر نیک ہی مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے
 فاتحہ سے بدعت ہو جاتا ہی اور اسی تعین کے سبب سے دسویں بیسیں چہلم اور ششماہی پہلی عید
 سب کو بدعت کہتے ہیں اور یہ سب غلط اور افتراء ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اس کی تفسیر یہ ہے
 وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ اُن کو علم بھی اسکا نہیں کہتے ہیں کچھ
 دوتین دن غیر معین کم کر دیتے ہیں اور اسی طرح دسویں وغیرہ میں بہر تعین یوم کہاں کہاں یہ لوگ
 مادان اپنی طرف سے ایک بات افتراء کر کے اس پر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور بچہ خوف خدا جھوٹ
 حکم کرنے سے یا مغرب ہونے سے کسی مردے سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیہ دَقْنُوْا
 عَلَی الْاَلَاءِ الْکَذِبِ کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید ہے یہی قاعدہ حکم شارع کو
 حکم شارع کہنا کیسا سخت گناہ ہے۔ اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے نعوذیوں کا کہ
 اُن کو وہابیہ بدعت کہتے ہیں اور علماء کے سلف نے تحجب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم کو
 فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھری پر خاکریا معصوموں کی دودھ
 خشک پر بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے
 کہ تخصیص ماکولات ورفاتحہ بزرگان مثل کچھڑہ ورفاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ و
 توشہ ورفاتحہ شیخ عبدالحق وغیرہ دلاک وچہان تخصیص خوردنگاں چہ حکم است باختیار
 (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ و مستحبات است و تخصیص کہ فعل مخصص است باختیار است
 باعث منع نہیں تو اندش و این تخصیصات از قسم عرف و عادات اند کہ بعضا لحو
 خاصہ و منب اشعی خفیہ مبتدعین و انہو آمدہ زنتہ زنتہ شیوع یافتہ و رقی کچھڑہ حساب

درختار و صاحب قنبہ و دیگر تھا تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم فزع جانور بصلاتی
 خدیجہ رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است۔ اب دیکھو تھا کیا لگتے ہیں اور وہ غلطین و ہائی مشرب
 کیا کہتے ہیں یہ ہیں تفاوت رہ از کجا است تا کجا؟ اور تفسیر عزیز میں خواص مجربہ سورہ
 سے لکھا ہے کہ زمانہ برآمد چیک لڑکوں میں وقت صبح نہار منہ اس سورت کو تجویز سے
 پڑھ کر واپس کے پڑھے اور دوم کرے اور وہ لڑکا بھی نہا مونہ ہو بفضل الہی اس سال چھپک
 شکر لگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ ڈھائی پاؤ چانول ساتھ وہی اور
 شکر کے کی سختی کو اسی مجلس میں رہے و واپس کے اور قاری کے کہلاویں۔ اور ایسی قیدیں در
 تجزیہ بھی پیغمبر خد صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر لاحقین سے ہر زمانہ
 میں یا اعتبار شجرہ اور عادات و نقل کے مروی ہیں اس جو کام ممنوع شرعی ہیں بے تخصیص
 اور بے تخصیص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح و نیک ہیں بے تخصیص طلب یا بہت اُن کا
 نہیں کرتی کہ حرام اور کفر کر دے مباح سے۔ دیکھو عن نفع عین میں کہ کیسی تفیقات و تخصیصات
 تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار چلی آتی ہیں جیسا کہ ابن اثیر نے
 نہایہ میں لکھا کہ بھی حادث اُن کی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر لگانے والے
 کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈال کر ہلاتا تھا پھر ہاتھ لگاتا تھا پیالہ میں پھر داخل کرتا تھا
 ہاتھ بائیں پھر ڈالتا تھا دائیں ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا؛ اپنا ہاتھ پھر ڈالتا تھا بائیں ہاتھ پر
 پھر ڈالتا تھا دائیں کو ہنی پھر داخل کرتا تھا؛ اپنا پھر ڈالتا تھا بائیں قدم پر پھر داخل کرتا
 تھا ہاتھ بائیں پس ڈالتا تھا زانو داہیں پھر داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پس ڈالتا تھا
 زانو بائیں پھر دھوتا تھا داخل ازار اپنے کونہ رکھتا تھا پیالہ زمیں پر پھر ڈالتا تھا داہ پانی
 مستعمل شپنہ نم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پل چھا ہو جانا خدا کے حکم سے اور
 مواہب میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں حائنی وجہ اسکی عقل سے اور سبب یہ سمجھ
 میں آنے کے مرد و بھی نہیں اور لکھا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی متشرع تو کیسے
 ہم اُس کو کہ خدا اور رسول و انا تر ہے صدق معافی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی
 فلسفی پس ادویہ نہ چیک اس کے کبھی فعل بقوت کرتے ہیں کبھی معنی کہ نہیں مفہوم ہوتا سبب اسکا اور

خواص اود یہ کہتے ہیں نقطہ اور حصص حصین میں ہے کہ بعد نکل حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہ
 کے آنحضرت صلعم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تھوکا امیں اور ڈالا ان کے سر اور سینہ
 اور پیٹ پر اور دھالکی اور اسی طرح پانی منگایا جناب علی رضی کرم اللہ وجہہ سے اور تھوکا اس میں
 اور ڈالا سر اور سینہ اور پیٹ ان کی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ ہوڑی پر انگلی زین
 پر رکھنی وغیرہ حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات احوال وغیرہ جو صلحا اے مومنین سے
 منقول ہیں انہیں خصوصیات واروہ صحاح پر قیاس کرنا چاہیے اس لیے کہ قیاس عمل کرنا مثل او
 حال خصوصیات کا نامہ سلف سے شاہ عبدالعزیز صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات
 مذکور تھیں بعض جگہ سند لکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خدا ہوا و اعمال کشف قبور اور چچک وغیرہ
 صدہا قسم کے شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحا سے منقول
 منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر
 کئے ہیں جس کو تامل ہو دیکھے اور مولانا عبد اللہ گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور ہم عصر
 حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تفنیذات و تخصیصات د
 صلح و تراکیب ماکولات و نیاز ہائے ہر گان اذات و اتفاقات و رسوم صالحہ است چرا کہ معمول
 مشائخ کرام و اولیاء عظام است کسی کہ کمال ظاہری و باطنی ایضا متحقق علیہ کا فائدہ نامہ است
 اہل اسلام بہان مقید بودہ اند و حکم کردہ بلکہ بعضے از تراکیب مشہورہ کہ فاتحہ و زیادہ فلاں و
 باین طور و بران چیز باند در مسائل و اواماد اکابر ہم بنظر آمدہ مثل ترکیب توسلہ صاحب
 کہف وغیرہ گو اصل لم معلوم نیست اما عمل بدال مناسب کہ داخل تجربات فقط اب جائے
 غور ہے کہ تجربات جالینوس و قنبراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باہر معالجہ میں خصوصیت وزن
 اور ترکیب مجون و سفوف وغیرہ سے انہوں نے لکھا ہی ملا تامل اسکو یقین کرتے ہیں و اسی
 ترکیب سے بکمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علماء و صلحا کو بیچ اعمال
 علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات او ضاع آنکے کو بیچ مذکور کرتے کہ جو مجربہ تو انہوں

۴ است و ذکر رکات و آثار دین و تخصیصات و تفنیذات است مثل سائر تجربات ۲

ہے اُن میں کلام بیجا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں لیکن لوگوں کے نزدیک صلوات کا
 مومنین کا مجرب کنا برابر ایک فلسفی لحد کے مجرب کہنے کے متعبر نہیں ہے اب یہ تو ہیں اور
 تحقیر علما اور صلحا انہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین میں نہیں ہے تو
 کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کوفی و سل وغیرہ اور وہاں اور بقیہ آیات مثل سورہ
 فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل حل مین امرسون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و مہرات بابوات
 امرسون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے
 کہ حج اور نماز اور ہدی وغیرہ نیک کام فلاں شخص کی طرف سے کیا جاوے تو آپ نے اجازت
 دی ہے جیسا حدیثوں میں لکھا ہے جس طرح علاج برقیہ میں شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ
 نہوں اور علاج بدو میں شرط ہے کہ دوائی نہواور معالجہ دانا باام علاج ہو ورنہ ماخوذ ہوگا اسی
 ایصال ثواب میں شرط ہے کہ مال حرام نہواور نیابتی کی طرف سے دیا جاوے گا احکام دین سب سے
 متعلق ہیں اب علاج بدو میں قول اور تجربہ فلاسفہ کہ لحد اور ہیدین سے کافی تصور کرتے ہیں اور
 علاج باعمل اور سنت ربایات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے
 اور اس طرح خصوصیات طعام اور فائزہ کو نیاز بندہ گوں میں اگرچہ ارتکافات صالحوں اور
 رسم کی قسم سے ہوں یا مبنی کسی مصلحت و نکتہ پر اور فاعل اس خصوصیت کو دین میں داخل جانے
 اور نہ شرط اور رکن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے۔ اب دیکھا چاہیے کہ علما اور
 صلحا سے کہ جن کی محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت اُن کی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک لحد
 کے تجربہ کے برابر اُن کے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علما اور صلحا کو کہ مستند اور مستند آیت
 اور حدیث سے ہو ضلالت کہہ دیجئے اور کسی طبیب لحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا
 اصول مجبہ سے یہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہو وہ حرام ہے یعنی اہل اشیا
 میں حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ نہاد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل
 درود شرع اہل اشیا کے اباحت ہے اور یہی قمار ہے اکثر شافعیہ اور حنفیہ کا اور
 یہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ماخوذ نہیں ہوتا آدمی سے اس
 فعل اور نہ کہ اس کے مثل مستحاج کے برخلاف معتزلہ کے کہ اُن کے نزدیک حکم ہر اس لیے کہ

معتزلہ کے نزدیک من و تہیہ اشیا کا عقلی ہے شرعی اشیا حسن و عیب یا مندوب و مکرہ
 نہیں بلکہ عام یا مکروہ اور بحسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور
 اور بعد شرع بعد اہل سنت شارع نزدیک معتزلہ بصرو کے اور اس کو اباحت اصلہ اور اباحت
 حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بعد ادا ایسی چیز کو جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں
 اور بعد ورود شرع کے اباحت شرعی مراد ہے خطاب شارع سے بہ بخیر یعنی جس چیز کے فعل و ترک
 میں اختیار شارع کی طرف سے دیا گیا ہو وہ مباح شرعی ہے اور جو کام اُس کے کرنے و نہ کرنے میں
 کچھ خرچ شرع سے نہ معلوم ہو پس گویا شرع سے اس میں حکم تخیر ہے اور یہ اباحت اصلہ ہے
 ہے اور اس میں کسی اہل سنت کے علماء مقتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا کہ مسلم میں ہے کہ اباحت
 حکم شرعی لانہ خطاب الشرع ۴ بالتخیر وکاباحت الاصلیۃ نوع
 منه لان کل ما عدہ فیہ المذکر الشرعی المحرج فی فعلہ و ترکہ فذلک حکم شرعی
 بحکم الشرع بالتخیر فکی یكون الابلع الشرع خلاف الیصلیۃ اور ایسا ہی شرح مختصر الاصول میں
 ہے الا باحت حکم شرعی خلاف للعتزلۃ فانہم یقولون المباح ما انتفی المحرج فی فعلہ
 و ترکہ وذلک ثابت قبل الشرع وبعده ونحن نکران یكون ذلک اباحت
 شرعیۃ بل الاباحت الشرعیۃ خطاب شارع بذلک پس نزاع یہ ہے کہ آیا اباحت
 شرعی میں نہو خارج کا ہے یا خرچ فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اس کے اور محقق یہ ہے
 کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُس میں کہ یا شتمل ہے کسی مصلحت یا مفسدہ پر یا خالی ہے
 دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتصریح اس حال کو منکشف کرتا ہو پس وہ مباح ہے
 بالاتفاق نزدیک معتزلہ بصرو کے اس جہت سے کہ اباحت نہو خارج کا ہے یا خرچ فعل اور ترک
 اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک مجہور کے اس جہت سے کہ حیثیت شرع سے
 کچھ خرچ اُس کے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم ہوا شارع سے بہ تخیر کہ چاہے کرے
 چاہے نہ کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول حنفیہ میں الف فی بعد ورود شرع اور مذموم ہو
 لہذا حکم شرعی ہے اس لئے کہ وہ حکم شرع ہے ساتھ اختیار کر کے اور اباحت عقلی ایک قسم ہے اُس سے کہ جو کہ جس چیز کے کرنے یا
 نہ کرنے میں کوئی خرچ شرعی معلوم نہ ہو وہ حکم شرع ہے کہ حکم کرتی ہے شرع ساتھ اختیار کر کے اور یہ نہیں ہوتا کہ بعد شرع کے
 یہ خلاف بعض معتزلہ کے ساتھ اباحت حکم شرعی ہے یہ خلاف معتزلہ کے کہ وہ کہتے ہیں کہ مباح وہ چیز ہے کہ اس کے کرنے و ترک
 کچھ نہ ہے اور یہ ثابت ہے پہلے شرع سے اور بعد شرع کے اور ہم انکار کرتے ہیں اس کا کہ اباحت شرعی ہو لہذا اباحت شرعی حکم لازم ہے

مدرک شرعی جس سے کچھ نکل اور ترک ایک کام کے اس کی اباحت و انتفاء پر علماء کا عمل کر
 اور حدیث میں بھی گواہ ہیں اس پر ظاہر ہے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال کان ما حل لک
 یا کلون اشیاء او یترکون اشیاء فافضل الله نبيه وانزل کتابہ وحل حلالہ
 وحرم حرامہ فما احل فهو حلال ما حرم فهو حرام وما سکت فهو شرعاً وشرعاً عبد الحق محدث نے بیچ شرح مشکوٰۃ
 کے اس حدیث میں لکھا ہے کہ ازینجا معلوم میشود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ
 میں ابو نعیم شنی سے روایت ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے ان الله فرض فرائض فلا تفيضوا
 وحرم حرمان فلا تمهلکوها وحد حد وذا فلا تغتدوها وسکت عن اشیاء فلا
 تتحنوا عنها اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے بیچ شرح اس حدیث کے لکھا ہے کہ یہ ولایت ہے اور پرانی بات
 کے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور تفسیر مبارک میں بیچ آیہ قل لا اجدنی ما اوحی الی محرماً
 کے لکھا ہے کہ فیہ تنبیہ علی ان التعمیم انما یلیت بوحي الله وشرعہ لا یبھوی النفس
 اور ایسی ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے لما حکموا بحرمۃ المسخ
 علی اصلہ وھو اھل و یلزم منه الطہارۃ اور ہدایہ میں ہے ان الاباحۃ اھل و یلزم
 غنائم میں ہے بقی اصل الاباحۃ للماجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا صلعم اور صحابہ کرام سے
 منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے
 چنانچہ تلفظ یہ نیت کو کہ اکثر علماء حنفیہ اور شافعیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر ہے اسکا انکار کرنا
 میں اور کہتے ہیں کہ جیسی متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک
 میں بھی پس جو کوئی اگر وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت صلعم نے پس مبتدع ہے اس لئے کہ عدم فعل
 نبی صلعم بھی حجت ہے مثل فعل نبی صلعم کے اور دیکھا ہے علامہ صری نے اس میں ظاہر ہے کہ شرح
 مسند میں اور لکھا کہ یہ مخالف تمام علماء اصول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں بیچ

لکھا انہوں نے کہ ان کے مآخذ کما تھے اور بعض چیزیں اور چھوڑ رکھی تھیں بعض چیزیں ناپاک جانتے ہیں پس بھیجا اللہ نے اپنا نبی
 اور انارسی کتاب اور حلال کیا اپنے حلال کو اور حرام کیا اپنے حرام کو پس جو کچھ حلال کیا وہ حلال ہے اور جو کچھ حرام کیا وہ حرام
 ہے اور جس شے سے سکوت کیا وہ مسافہ ہے واللہ خفیق المدین فی فرض کئے فرائض میں ان کو ممانع منہ کہ وہ حرام کئے
 حرمان بھی مستحکم کر دے اور مقرر کین حدود ان سے تجاوز نہ کر دے اور سکوت کیا بعض چیزوں سے ان سے بکشت
 کر دئے اس امت میں بیہ ہے اسی بات پر کہ قرآن ثابت ہوئی ہے بوسی خدا تعالیٰ اور شریعت اس کی کے مابقی خواہش
 نفس سے واللہ جبکہ حکم کیا انہوں نے ساتھ حرام ہونے منفسوح یعنی خون بہتے ہوئے کے باقی۔ وغیرہ خروج اپنی اصل چاروں حالت کی

ضلالت کہتے ہیں اور جس پر اصل ہی مردود ہے تو فروعات جو اس اصل پر متفرع ہیں بطریق اولیٰ
 مردود ہیں اور اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر ہے اور وہاں یہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے
 کہ ہر مسئلہ مسائل فقہ کا نمبر دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلعم سے وہ فعل اس صورت
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بعثت ضلالت میں جائیں اور
 علما وہ اس کے جن امانوں اور مجتہدوں نے کہ صورتیں فعال غیر صدورہ آنحضرت صلعم کا لکھ گئی ہیں
 اور ان پر حکم جواز اور استحباب وغیرہ لکھا وہ حکم کرنا والا جواز و استحباب کا ساتھ بعثت ضلالت اور ترک
 واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذ باللہ ایسے مذہب سے کہ جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور موجود
 بدعت ہو ناما لازم آوے اور حکم کرنے والے پر ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو حکم دین کہتے ہیں
 وہ بدعت ضلالت ہو چا وے اور اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت صلعم
 نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بعد ختم سورہ بقرہ واثنا عشر کیا اور دعوت صحابہ کی کہ آنحضرت
 صلعم سے کہیں منقول نہیں اور تراویح مقرر فرمائی اور دو اذانیں جمعہ میں مقرر کیں اور اسی طرح زمانہ
 صحابہ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا یا جرت اور چنانچہ قرآن شریف کا زمانہ یقیناً
 اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس اگر تبع
 ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب ہوئے
 اور کسی نے نہ سمجھا اب تیر ہویں صدی میں نجدیہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک واجب
 کیا۔ اور ایسے ہی القباس ان کو معنی حدیث من تشبه بقوم فهو منهم میں ہے
 کہ تشبیہ کو مطلقاً مستلزم مساوات جانتے ہیں اور اسی قاعدہ پر بہت فروعات درباب کفر
 حکمائے ہیں پس اول تو یہ روایت ابو داؤد کی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسناد اس کی ضعیف تھی میں ایسی حدیث
 ضعیف احکام میں معتبر نہیں ہوتی ہے اور ہر کام میں کہ مشابہت باہل کفر اور بدعت ہو وہ
 کفر اور بدعت ہو جائے یہ کلیۃً صحیح نہیں ہے بلکہ بہت سارے کام کہ ان میں مشابہت بکفر و
 مشرکین ہے اور شرع میں نیک ہیں مسلمانوں کو حکم ہے ان کے بجالانے کا جیسے تعظیم صفا اور مرؤ
 میں مشابہت ہے مشرکین کے ساتھ کلمہ پیر لسان اور نالہ و بہت و حرے تھے اور ان کی تعظیم کرتے
 تھے جس نے مشابہت کی کسی قوم کی ہم معنی ہو جو

[illegible]

کامیابی کے لیے یہ تشبیہ کا تعصیب کیا جائے کہ ایک حقیقی صفا اور مرد بہ نشان ہیں ان کے لیے وہ

پس اگر یہود و نصاریٰ تم پر طعن کریں کہ تم مکان بتوں کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور مشابہت بت پرستی کی اپنے اوپر گولہ کرتے ہو کہ مخالف دین ہے پس اس ضمن میں کہیں کہیں یہ روایت نکالو کہ اہل کتاب سے اور شیعت تمہاری بجا لانا کا نیک سچ و عمرہ کا ہے نہ تعظیم بتوں کی فتنہ نکلو تم خبیثاً یعنی جو کوئی بقصد طاعت نیک کام کرے فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ پس خداوند دان ہوتا نامہ عمل اس کا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر مشابہت کفار پیدا ہو صیام روزہ عبادت اور ہر جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم بتوں کے جاتا ہے عمل اس کام و دود ہے اور جو بہ نیت سچ جاتا ہے عمل اس کام قبول جیسے محدثین شیعی سے روایت کرتے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اسراف نام اور مردہ پر ملا مشرکین بعد طواف کعبہ درمیان صفا و مردہ کے سعی کرتے تھے اور ان دونوں بتوں کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا اور مردہ کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا اور مردہ واسطے دو بتوں کے کرتے تھے یہ شعائر اللہ نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف مشابہت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر اللہ ہے مشابہت کفار سے اس میں کچھ قباحت نہیں نیت اطاعت خدا رکھے مشابہت کفار اس وقت حرام ہے کہ مرضی ہوتا اس کام کا شروع سے ثابت نہ ہو جیسے تعظیم نور و زور و مہر جان اور مہلی اور دھالی اور سبنت اور دوسرہ اور جانا معبد کفار میں اور تشقشہ لگانا اور زنا رنگے میں اٹھنا اور اڑھنی کچھ وقت مصیبت منڈانا اور کھاتے پیتے وقت قصد اسرار بدن برہنہ کرنا اور مثل اس کے اور اگر مطلق مشابہت کفار حرام ہوتی تو حج اور عمرہ اور خنہ اور صوم عاشورا اور قربانی اور تعظیم شہر حرم و تعظیم بدی و قلاندر و بقیہ رسومات ملت ابراہیمی کہ کفار میں رائج تھیں یا نماز کسوف اور خسوف اور دینا اس وقت اور آنا و کرنا بردہ اور ضیافت مہالوں کی اور بیل لگانی پانی کی راستوں پر واسطے مسافروں کے کہ رسم ہنود ہر سب امور اور مثل اس کے حرام ہو جاتے یہ جو خلاصہ تفسیر عزیز می کا اور تحفہ اثنا عشرہ میں ہے کہ تشبیہ اور استعارہ سے برابر می تشبیہ کی ساتھ مشبہہ کے تشبیہ کمال دانی ہے اشعار اور طبع میں مشہور ہے کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنگروں کو وہاں کے ساتھ موتیوں کے تشبیہ دیتے ہیں کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے ادا حدیث صحیحہ میں تشبیہ ابوبکرؓ کے ساتھ ابراہیمؑ کے اور تشبیہ عمرؓ کی ساتھ نوحؑ کے اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کے ساتھ یحییٰ کے مروی ہے

لیکن باہری بن کی ساتھ انبیاء کے گمان نہیں کی جاتی ہے پس یہی داب استوں مبتدعین باعین
 مثل فواصیل اور زوافل اور معتزلہ کا پہنچا پہنچول سے ایک معنی بلا استدلالہ دین کے نکلے کاتے
 ہیں اور اس بدعت ضلالت لوگوں میں جاری کرتے ہیں یہ ظاہر میں لوگوں کو بدعت سے ٹپراتے
 اور بچاتے ہیں اور وہ حقیقت وادی بدعت ضلالت میں گر اہی کہتے ہیں چنانچہ چند مسئلہ میں کہ
 ان کو بدعت خلاف تحقیق علماء دین اور ائمہ محققین لوگوں میں شرک و بدعت مشہور کرتے ہیں اور
 اسی طریقہ سابقہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی اس آیت کے اہل تحقیق اور
 حق نے لکھے ہیں نہیں سنتے چنانچہ ایک مستعین تقدیم مفعول سے حصر استعانت بخدا تعالیٰ ثابت
 کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء اور صلحا و مومنین سے مطلقا شرک ہے اور پیشین سمجھتے کہ جب حصر
 استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہوا تو استعانت انبیاء اور صلحا سے کیا سب سے استعانت فکر
 ہوگی پس استعانت طبیب سے علاج میں اور باوچی سے پکانے میں اور نیا ط سے سلانے میں اور خدمت
 گاہوں سے تمام علاج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور امیروں سے استعانت و جرمعاش ہیں اور انہیں
 اس کے بموجب اس قاعدے کے سب شرک ہونی چاہئیں لیکن چونکہ اصل مطلب وہابیہ امانت انبیاء
 اور صلحا سے ہے اس لیے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحا کو شرک بیان کرتے ہیں
 اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اگر یہ سب استعانتیں
 شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد بصلحا شرک کہتے ہو اور قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک نہیں
 اب واسطے توضیح معانی اس آیت کے عبارت تفسیر عزیزی کی کہ وہابیہ ہند کے بھی اسکو تسلیم کرتے
 ہیں نقل کجائی ہے۔ درینجا باندھنید کہ استعانت از غیر بوجہ کا اعتماد براں غیر باشد و اور منظر
 حوالہ الی نہ اند حرام است و اگر اتفاق بجانب حق است و اور ایک از منظر ہر عین دانستہ
 و نظر بر کافانہ اسباب حکمت او تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت ظاہرے نماید و ساز عرفان
 نخواہد بود و کہ شرع نیز جائز و رعایت و انبیاء و اولیا میں نوع استعانت بغیر کردہ ہند و حقیقت
 ایہ نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت حق است بلکہ اسی تفسیر میں اس آیت کے معنی
 اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت درینجا طلب عین نیست بلکہ طلب
 عین و مع استعانت یعنی جہالت از ما است و مرتبہ معانہ و اولی و عین رسا نہیں

کمازت۔ اور اسی تفسیر میں ہے کہ لیاک نمید و لیاک ستعین مرد ہے جبرہ اور قدیہ کا اور اسی تفسیر
 میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بخود پیدا ہوتی تھی اُس کے دفعیہ کے لیے ایک
 نعتین فرمایا ہے گویا فقط استعانت اس عجب عبادت کے دفع کرنے میں ہے یا کل عبادات میں
 یا عام جمیع امور دنیا اور دین میں اگر کسی عبادت میں ہو تو خصوصیت یہ کہ ہر چند عبادت کسب شدہ
 ہے مگر عمل بندہ کا ساتھ پیدا کرنے خدا کے ہے اور اگر عام ہے تو وہ اختصاص یہ کہ جو کوئی کسی عمل
 کرتا ہے تو پہلے اُس کے دل میں ایک خواہش اُسکی مدد کی پیدا ہوتی ہے اور فعل خدا تعالیٰ
 کا ہے پس سمجھو وہابیہ کی استمداد بانیاء وصلیٰ اور مطلقاً اس آیت سے شرک ہر غلط طرح ہے اس لئے کہ
 تریہ تحمل دو معنوں کو ہو سکتا استدلال ایک مطلب خاص پر نہایت نہیں ہوتا اور اسی طرح عجب
 و جمہ اختصاص مدد کی ساتھ پیدا کرنے عمل یا ایجاد داعیہ کے ٹھہرے تو استمداد دعائیں بصلیٰ اور شرک
 نہیں ہوتا اس لیے کہ اُن سے خلق اور ایجاد داعیہ کا کسی کو وہم و گمان بھی نہیں ہوتا پس واضح ہوا کہ یہ
 معنی اقترا ہے وہابیہ کا برخلاف علماء دین کے اور یہی حل ہے کل مذاہب مبتدعین کا جبرہ اور
 قدیہ اور مفسرہ سے کہ آیت اور حدیث کے معنی اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں اور جیسے علماء -
 محققین نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور بعض انکار استمداد کا اس نظر سے
 کرتے ہیں کہ مردوں کو اور اک و شعور نہیں اور استمداد ایسے کسی سے کہ مطلب طالب برآگاہ نہو لغو ہو
 اور استدلال کرتے ہیں اس آیت سے **اللّٰهُ يَتَوَكَّلْ عَلَى الْاَنْفُسِ حِينَ مَوْتِهَا وَالْكُلْفِ لَمْ يَمُتْ فِي مَمَامَتِهَا**
فَتَمْسِكُ الَّذِي مَضَىٰ عَلَيْهِمَا الْمَوْتُ وَيُرْسِلُ الْاٰخِرَىٰ اِلَآ اَجْمَلُ مُسْمَعُو
 پس مردہ اور موتاد و نورابر ہیں مردہ کو حکم آنے کا دنیا میں نہیں اور موتا پھر آتا ہے اور سوائے موت
 دنیا پر موت نہیں ہے **لَا يَدُّ وُقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتُ اِلَّا الْمَوْتَةُ الْاُولٰٓئِ** اور یہ استدلال
 اس آیت سے انکاشل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی مکبرین مجازات قبر اسی آیت سے دلیل لاتے
 ہیں **لَا يَدُّ وُقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتُ اِلَّا الْمَوْتَةُ الْاُولٰٓئِ** کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پہنچتی
 اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی

لہذا استدلال صحیح لیتا ہے جہاں جب وقت ہوتا ہے کہ مردے کا اور جو نہیں مرین انکی زندگیاں پھر کہ چھڑتا ہے جن پر مرنا ٹھہرا ہے
 اور جیتا ہے دوسروں کو ایک وعدہ مقرر تک لہذا نہ پھکیں گے وہاں مرنا مگر جو پہلے مر چکا ۱۲۰

نہیں تو اداک اور غور کہاں اور بے ادراک عذابِ غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب
جسکا احادیثِ صحیحہ سے ثابت ہو اور عقیدہ منکرین عذابِ قبر کا مردود ہے اور اہل منکرین قبر کے
وہابیہ کی اس آیت سے قدم شعور اور عدم سماعت موقوفی ثابت کرتے ہیں اور جواب اس کے علما
اہل سنت سے بہت ہوئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اشاعت شریہ میں نقل کیا ہے
لکھا جاتا ہے کہ قبر میں زندگی اور موت حقیقہ نہیں ہے بلکہ سبب منعکس ہونے شعاعوں روح کے
بدن پر ایک تعلق پیدا ہوتا ہے کہ تغذیہ اور تنمیه بدن اُس کے ساتھ نہیں ہے کہ زندگی حقیقی ثابت ہو
بلکہ وہ ایک علاقہ سہیتہ کا ہے جسے عاشق کو ساتھ معشوق کے یا مالک کو ساتھ غلام کے کہ وہ
سبب عذاب اور نعمت کا ہو سکتا ہے۔

اور یہ اس صورت میں ہے کہ بدن قائم اور دفون ہو ورنہ عذاب اور
نعمت فقط روح کو ہے کہ جسکو نفس مجر و کتے ہیں اور بدن حقیقی اُسکا روح ہوائی ہے اور روح ہوائی
متعلق کرتے ہیں اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا اجزائے خالصہ سے اس طرح دیکھنے والے
کو تمیز نہیں ہوتی اس بدن میں اور اس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کسی
طرح کا بدن ہوا سکا نام زندگی ہے۔ اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے
ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع اس تعلق کو باہرین یعنی میں موت کہا ہے۔ اور متحمل ہے کہ مراد موت
اولیٰ سے جنس موت ہو کہ پہلے زندگی سے تھی خواہ کیا ہو یا زادہ میں اس صورت میں استدلال
منکرین عذابِ قبر کا اس آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذابِ قبر کا کہ سوال و جواب
اور تکلم اور لذت اور علم اور ادراک سب موقوف زندگی پر ہے اور زندگی بعد فساد جسم اور بطلان
مزاج ممکن نہیں پس میت کو ان امور سے کچھ ممکن نہیں غلط ہے اس لیے کہ میت اس معنی گردن
ہے نہ روح اور نہ جسم اور بطلان مزاج سب ہم پر واقع ہوا ہے نہ روح پر روح کو واسطے عالم
اور ملذذ جسمانی کے تعلق اسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے تعلق تدبیر و تصرف
سے تغذیہ اور تنمیه کے حمایت ہوگا۔ غرض کہ جب روح بدن ہی جدا ہوتی ہے تو اسے نباتی یا
جدا ہوتے ہیں تو حیوانی اور انسانی اور اگر ہوتا تو انسانی اور حیوانی کا فیضان یا بطائش و طہریت یا سچوئی و غیبا
اور طبع کے توازن یا اگر فرشتہ گوشت و خد اداک حی و حرکت اور غیب و نامرئوں پر اس طرح کا عمل ملکہ ہے کہ بواسطہ شکل

اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نہایتی ہزارہ نہیں فرق اسی قصہ پر کہ ملائکہ کو موافق اعمال کے تنعیم اور
تغذیب نہیں صاحبِ صلح کو موافق اعمال کسبہ کے تنعیم اور تغذیب ہر فقط۔ اصحیح مسلم میں ہے
کہ کما عمر بن حارث نے مرے وقت اپنے بیٹے کو اذاد فتونی مسنوا علی القراب شستنا
ثما قفوا حول قبوی قدر ما ینحو جز در ویقسم محمدا حتی استانس لکم واعلم
ما ذالما جرح رسول دلی اور اسطرح روایت ابن ماجہ میں عبدالرحمن ابن کعب فرمے کہ وقت موت
کعب کے آئیں ام بشر اور کہا کہ اگر ملاقات ہو فلا نے شخص سے میں میرا سلام کہنا کہا کعب نے
ہم اپنے حال میں مشغول ہو گئے کہا ام بشر نے اے عبدالرحمن کیا نہیں سنا تو نے کہ حضرت
صلعم سے کہ فرماتے تھے ات ادواح المؤمنین فی طیر خضر تعلی شیخی الحنیۃ قال لی قال نعم ذاک
اور اسی طرح محمد بن منکدر نے کہا جابر بن عبد اللہ سے وقت موت ان کے اقرا علی رسول اللہ
صلعم السلام رواہ ابن ماجہ تا پس یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں ادراک اور شعور اموات پر اور مثل
اس کے بہت حدیثیں ہیں کہ بطور نمونہ کچھ ذکر کریں ہیں اگر کو چاہے کتب احادیث میں دیکھے
مثل یہ کہ گھوڑے اور چکر رسول اللہ صلعم کے یا کہ مرنے والے کے کہ کہاں بیچلے مجھے یا آگے
مجھے اور مثل اسکے اور ادراک و شعور بعد موت کے باتفاق اہل شرع اور فلاسفہ بخوبی ثابت ہے
کہ شریعت میں عذاب قبر اور تنعیم قبر تہو اثر ثابت ہے اور حال منکر و مکیز طہارہ و صحت اثبات
عذاب قبر مشکوٰۃ کے نزدیک بڑا ہے کہ بعض اہل کلام نے منکرین عذاب قبر کو کافر لکھا ہے اور
تغذیب اور تنعیم بے ادراک و شعور غیر ممکن۔ اور احادیث صحیحہ مشہورہ میں بیچ باب نہایت قبور
کے سلام موتی پر اور کلام ان سے کہ اللہم سلفنا و نحن بالآخر وانا النساء واللہ بیکم لا حقون
اور صحیحین میں موجود ہے کہ حضرت صلعم نے کفار سے کہ جنگ بد میں مارے گئے تھے خطاب فرمایا
کل وجن لکما وعلما کہم خفا اور حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکم من اجساد
لیس فیہا ادواح فرمایا کہ ما انتم باسمع منہم و لکن لا یجیبون اور قرآن شریف میں ہے کہ

لے جو قبر کے جن کو کچھ تو مٹی و لہری غیر غیری ہے ہر میری قبر کے گرد گھڑے ہوا اتنی دیر کا وہ ٹکڑا فانی ہو کر گھٹ تنعیم و عذاب
تا کہ انہیں جو جاؤں میں تم سے اور جلاؤں کہ کیا معلوم ہوتا ہے کہ وہ جاؤں پر وند گارے ۱۲ میں منکر کبر سے ۱۱ اللہ تعالیٰ
سلفنا و نحن بالآخر وانا النساء واللہ بیکم لا حقون اور صحیحین میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکم من اجساد
لیس فیہا ادواح فرمایا کہ ما انتم باسمع منہم و لکن لا یجیبون اور قرآن شریف میں ہے کہ

لَا تَحْفَظَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ نَادِلَ أَهْلَانِمْ خِذُوا فِيهِمْ تَرْقُونَ فِرْ خِلَافَ مَا
أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ بَلْ هُمْ مَانِدُونَ كَيْفَ هُمْ فِي حَالِ سَبْعِي ابْتِشَارِ ثَابِتِ هِي۔

وَكَيْسَتْ بَشِيرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلُونَ
اور ایسے ہی شعور اور وقوف اپنا اور پس ماندوں کا اس آیت سے ثابت ہے قَالَ يَا كَيْسَتْ قَوْمِي

يُحَاوِنُونَ بِمَا خَفَرْتُ بِكَ لِي وَجَعَلُونِي مِنَ الْكَافِرِينَ اور ایسے ہی اتفاق فلاسفہ ہے کہ
روح بعد مفارقت بدن باقی رہتی ہے اور واسطے استیفاء لذت اور الم کے شعور اور ادراک سلوک میں

ہے۔ اور تفسیر یہ ولا تقولوا لمن يقتل فی سبیل اللہ الاموات میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ روح
آدمی کے جسد سے جدا ہونے کو موت کہتے ہیں پس عدم حس و حرکت اور ادراک و مشاہدہ جسد کو۔

بسبب جدائی روح کے حاصل ہوتا ہے اور روح کو کچھ تغیر نہیں ہوتا ہے جو کچھ شعور اور ادراک تھا
ویسا ہی رہتا ہے بلکہ اور صفات اور روشن ہو جاتا ہے پس حیات شہید یعنی تعلق ارواح ہے اور بدن

سے واسطے ایفاء لذت بدنی کی نہ باقی رہتا روح کا باور ادراک و شعور کہ روح ہر مردہ کی اپنے
ادراک اور شعور پر رہتی ہے اور بعض لوگ عدم سماعت موتی آیت اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى

وَمَا اَنْتَ بِتَسْمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ سے ثابت کرتے ہیں اور پیش لا تقولوا الصلوٰۃ کے ہے اگر ساری
آیت پڑھیں اور غور اس کے معنوں میں ماقبل اور مابعد سے کریں تو کبھی ایسا نہیں کہہ سکتے ہیں

لَنْ نَقُولَ مَا تَقُولُ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلُونَ
لَنْ نَقُولَ مَا تَقُولُ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلُونَ

وَمَا اَنْتَ بِتَسْمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ سے ثابت کرتے ہیں اور پیش لا تقولوا الصلوٰۃ کے ہے اگر ساری
آیت پڑھیں اور غور اس کے معنوں میں ماقبل اور مابعد سے کریں تو کبھی ایسا نہیں کہہ سکتے ہیں

لَنْ نَقُولَ مَا تَقُولُ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلُونَ
اور جب یہ فرمایا کہ نہیں سنا تا تو

مگر مسلمانوں کو اور نہیں سنا سکتا تو مردوں کو اور پیروں کو جب دوزخوں ہو کر پیچھے پھیریں
لَنْ نَقُولَ مَا تَقُولُ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلُونَ

لَنْ نَقُولَ مَا تَقُولُ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلُونَ
اور جب یہ فرمایا کہ نہیں سنا تا تو

تو ظاہر مردوں اور بہروں سے متقابل مسلمانوں کے کافر سمجھے جاتے ہیں اور گردہاں ہونا اور پیٹھ پھیرنا بھی انہیں سے ممکن ہے تحقیقی مردوں سے اھستائے سے مراد سنا قبولیت کا ہے جیسے کہ جلالین میں لکھا ہے کہ سماع انہام وقبول الاسلامین پس سماع یعنی سنا امر دیگر ہے اور اسماع یعنی سنا ناظم اور قبول کا اور امر ہے نہ سنا سکنے سے نہ سنا لازم نہیں آتا کیا کفار کلام آنحضرت صلعم کا نہ سمجھتے تھے مگر سماع مسلمانوں کا تھا نہ کافروں کو اور ایسا ہی اس آیت کے معنی جلالین میں لکھے ہیں ان الله يسمع من يشاء عذابه يصيبه بالايمان وما انت بمسمع من في القبور ای الکفار سمعہم بالمولیٰ فلا یحییون اور یہ بھی ممکن ہے کہ من فی القبور سے جسم مردہ مراد ہے نہ روح اسکی روح کو سماع حاصل ہے جیسا کہ حدیث بدر اور احادیث زیارت تھجا وغیرہ سے کہ شیخ قرع نعام سماع ثابت ہے اور استبعاد صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کہ وہاں بدر میں دو تھیں متقابل میں روایت عمرؓ کے کہ خود آنحضرت صلعم سے سنا اور اس واقعہ میں موجود دیگر قابل اعتبار نہیں ہے اور یہ استبعاد بھی انتہا آخر میں جب اعیان صحابہ حاضرین معرکہ سے سنا تو وہ استبعاد نہ رہا چنانچہ امام احمد وغیرہ نے حضرت عائشہؓ سے سنا اس حدیث کو رعایت کیا ہے پس یہ روایت کرنا امام احمد کا صدیقہ سے صاف دلالت کرتا ہے اسپر کہ صدیقہ کے نزدیک یہ حدیث صحیح اور یہ بات ثابت تھی پہلے بطرس سرسی بے نال محی آیت قرآن استبعاد فرمایا تھا۔ اور روایت کیا ہے احمد نے عائشہؓ سے کہا جانی تھی میں اپنے گھر میں جس میں رسول خدا صلعم اور میرے باپ تھے بے کپڑا اوڑھے اور کھتی تھیں کہ سوائے اس کے نہیں کہ میرا باپ اور خاوند میں پس دفن ہوئے عمرؓ ساتھ ان کے پس تم خدا کی نہ داخل ہوئی میں بے کپڑا اوڑھے ابھی طرح جیسا اُن عمرؓ اب اگر حضرت عائشہؓ شعور اور اھماک اموات کو

تحقیق اس مسئلہ پر جس شخص کو ہاتھ ہے ہدایت پس وہ قبول کرتا جو اس کو ساتھ ایمان کے اور نہیں ہے تو سنا نہ ایمان کو جو قبول میں ہیں یعنی کفار کتبہ دی کفار کو ساتھ مردوں کے پس نہیں قبول کرتے ۱۲ لکھ یہ حدیث بخاری اور مسلم میں حضرت انسؓ سے مسلم بن حضرت انسؓ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العباد اذا وضع فی قبرہ جئوا من اصحابہ لیسمع قرع نعام ایلیٰ اخر حدیث ۱۳ منہ اس حدیث کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے احادیث میں یوں لکھا ہے کہ ہذا دلیل منصوص صلی حیوۃ البیت وعلیٰ مدنی احترام البیت عذر زیارتہما انکن لایسا الصالحون بن یکون فی غایتہما واما ذب فی ظاہرہما فان الصالحین مدنا ظاہرا بالظاہر وادیم بحیب البصر ونبش من عبد الرحمن غفرلہ ۱۴ منہ

نہ جانتی تھیں تو حیا پھر اور دیواروں سے بھی کیا اور اگر یہ نظر جہالت اور ناواقفیت ہر قول صدیقہ
 کا قبول رکھا جائے تو منکرین ویدارالہی بھی قیامت میں ساتھ قول عائشہ رحمہ کے ایت۔
 لَا تَذَرُكَ إِلَّا بَصَارَ وَهْوَيْكَ رَأَى الْأَبْصَارَ سے استدلال کرتی ہیں اس کو بھی خلاف
 علمائے سنت کے قبول رکھنا چاہیے اور منکرین معراج جہانی بھی حضرت عائشہ رحمہ ہی کے قول سے
 استدلال کرتے اور اہل سنت کے علمائے ان دونوں سلسلوں میں جہاب مفصل لکھے ہیں اور قول
 صدیقہ رحمہ نہیں سلم رکھا عرض کتابوں میں ہر قسم کی روایت ہوتی ہے اب معتبر وہ قول ہے کہ
 علمائے برعایت غیر مذکور کتاب و سنت اور رعایت طرق تطبیق درجات تحقیق کے اور نظر
 اطراف و جوانب اور فروعات پر ہلکے باتفاق اہل حل عقد اجماع کیا ہوا اور پے در پے ہر زمانہ
 میں مذہب ایک جماعت حق کا رہا ہو ورنہ تمام اہل مذاہب باطلہ ناصیہ و مرجہ وغیرہ استدلال کرتے
 و حدیث سے رکھتے ہیں مگر جب اہل حق کے نزدیک معتبر نہیں اس لیے باطل ہے ایسے ہی یہ مذہب
 و مذہب ہے کہ یہ بھی اپنی عقل کے موافق خلاف ائمہ دین کے استدلال کرتے ہیں اور اگر بالفرض
 قول پہلا حضرت عائشہ کا روایت امام احمد سے کہ جو حضرت عائشہ سے کی ہے رو نہ کیا جائے
 تو مخالف قول حضرت عمر رحمہ کے تعبیر کا اور سماعت ہوئی میں اختلاف صحابہ قائم رہیگا اور مختلف فیہ سلم
 میں حکم لگرا ہی اور شرک کرنا و اب کسی مذہب کا نہیں سوائے نجدیہ کے کہ بیکار نے موٹی کو بیب
 عدم سماعت شرک کہتے ہیں جیسا کہ آیت وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا
 يَنْفَعُهُمْ شَيْءٌ لَّهُ لِيُفَوَّ الْيَقَامَ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ کے جو اپنی عقل سے
 تفسیر کرتے ہیں وہ ایسا ہی کہتے ہیں اور تفسیر علماء اور ائمہ دین کو نہیں دیکھتے کہ تفسیر حلالین میں لکھا ہی
 مَنْ لَا يَنْفَعُهُمْ شَيْءٌ لَّهُ لِيُفَوَّ الْيَقَامَ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ لا اناهم جاد لا يعقلون اور نہیں خود کرتے کہ جب سماع موٹی ہو
 عمر رضی اللہ عنہ ثابت ہوا تو وہم عن دعائهم غافلون کہاں رہا۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب
 تفسیر سورہ طہ میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور و ادراک اور
 لذت و اور الم خاصہ اسکا ہے اور شرح علیین میں لکھا ہے کہ علیین مستقر انبیا اور
 اولیا ہے اور وہام صلحا کا نام وہاں لکھا جاتا ہے اور مقام اسماں دنیا و چاہہ از فرم یا اور

جگہ درمیان آسمان و زمین ملتا ہوا ایک تعلق قبر سے بھی اس بارطرح کو رہتا ہے کہ بحضور زیارت کشتہ گان و مقارب و دیگر دوستان برتھ مطلع دستاں می شنوندید کہ روح ما قرب و بعد سکائی مانع دریافت نمی شود مثال آن در انسان روح باصرہ است کہ ستارہائے ہفت آسمان را بدو چاہ می بیند اور تفسیر امامہ فاطمہ میں لکھا ہے کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں علاقہ روح کا ساتھ بدن کے براہ نظر و عنایت بحال رہتا ہے اور توجہ ساتھ زائرین اور تائبین اور مستفیدین کی بہولت ہوتی ہے کہ نسبت تعیین مکان بدن کو یا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات اور فائزہ اور تلاوت قرآن مجید کے جب اس جگہ کہ دفن بدن ہے واقع ہو بہولت مانع ہوتی ہیں۔ پس فن کریم گویا مسکن واسطے روح کے بنانا ہی اسی سبب سے اولیاء مدفون اور دیگر مسلمانوں سے انتفاع اور استفادہ جاری ہے اور ان کو بھی افادہ اور افاقت مقصود۔ اور سورہ انشقت کی تفسیر میں لکھا ہے اول جو حال کہ روح کو مجرد جدا ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ اثر پہلی عبادت کا اور الفت بدن اور دوستوں کی اپنائے جنس سی پائی ہوتی ہے گویا یہ حال برزخ ہے زندگی دنیا اور استغراق حالت قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جزائے شکی اور ہدی کا ہے اور مددندوں کی اس حالت میں جلد پہنچتی ہے اور مردے منتظر ہو سونچنے مدد کے اس طرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ابھی زندہ ہیں اسلئے حدیث میں بیع حال قبر کے وارد ہے کہ مسلمان کتا ہے دعویٰ اصلے یعنی چھوڑ دو جبکہ تو نادر پڑھ لوں۔ اور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اس حالت میں مانند ڈوبنے کے ہے منتظر اسکا کہ کوئی فریاد کو پہنچے اور صدقاً امدد و عافیت اور فائزہ اس وقت بہت بکارتی ہیں اور یہیں سے ہے کہ گروہ نبی آدم ایک سال تک اور خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور مردے کی بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم کشل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور مافی الضمیر پہنچا کرتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور استغراق غییم شاہدہ کیفیات کسب و نیکی وہاں ہی میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قوائے مددک اور متصرفہ دنیا سے منقطع ہو کر اذکار متوجہ ہوتے ہیں اور جس حرکت معنی کی اس جہان سے مطلق یکبار ہو جاتی ہے اور یہ حالت عوام مردوں کی ہے۔ اور بعض ولیاء اللہ کو

کہ آہ جلد تکمیل و اوشاد نبی آدم کیا ہو اس حالت میں بھی نصیر دنیا میں ویسا اور دستغراق
 آن کا بسبب کمال کے مانع تو جو اس طرف کا نہیں ہوتا اور اولیٰ عیسیٰ کمالات باطن کا ان سے
 کرتے ہیں اور اہل حاجات اہل مطالبہ حل مشکلات انہیں کا ان سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے
 ہیں اور زبان حل ان کی ہوتی مترجم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ۔ عمن ایم جان کر تو آئی پرت
 پس نہایت عظمت اور عدم استجابت بظلمت اس آیت سے ثابت نہیں ہوئی۔ اور شاہ
 ولی اللہ صاحب نے حجۃ الوداع میں لکھا ہے ان الروخ اذا فارقت الجسد بقیت
 حساسہ مددکة بالحس المشترك وغیرہ و نصبت علی علومها وظنونها التي كانت معہ
 فی الحلیۃ الدنیاء و یترقیم علیہا من فوقہا علوم لعیذب لہا و ینعم و ہمہ المصالحین
 من عباد اللہ ترتقی الی خطیرۃ القدس الی آخرہ اور اسی حجۃ الوداع میں ہے
 قل استغاض من الشرع ان اللہ عبادہم افاض الملائکة و مقربوا الحضرة الامیران
 یدعونہن اصلم نفوسہ و سعی فی اصلاح الناس فیکون دعاکم ذلک سبباً للزول
 البرکات علیہم و یلعنون من عصی اللہ و سعی فی الفساد فیکون لعنہم سبباً لوجود
 حسرة و ندامۃ فی نفس العاقل و الہامات فی صدور الملاء السافل ان ینغضوا ہذا
 السی و یسئلوا الیہ اما فی الدنیاء و احین ینخفف عنہ جلیاب بد نہ بالموت الطبیعی و ہم
 یكونون سفیروا بین اللہ و بین عبادہ و انہم یلجئون فی قلوب نبی آدم خیرا ای یكونون
 اسباباً بالکل و ن خواطر فیہم بوجہ من وجوہ السببۃ و ان لہما اجتماعات بعبر عنہم
 بالرفیق الاعلیٰ و الندی الاعلیٰ و الملاء الاعلیٰ و ان ارواح افاضل الاولین ذلک
 فیہم و کونہم کافال اللہ تعالیٰ یا ایتھما النفس المؤمنۃ ارجعی الی ربک را ضیئۃ

اور اس کے بعد کہ جس نے اس کو چاہا ہو وہی ہے ذی جہم اور ذی ہول کہ سادہ من شکر کہ جو دہر کے اندر نبی اپنے علوم اور مشاہدات پر جو
 سادہ من کے اندر گئی وہ دنیا میں اور مشرک ہوئے ہیں اس پر اور سے وہ علوم کہ عنایہ کا اہل و عیال کے ہاتھوں پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ
 بندہ کی عیال پر جو دنیا میں رہے وہ اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا
 حضور میں ہمیشہ جگہ کرتے ہیں وہ جس کے لئے جسے اصلاح کی ہے غرض کہ اس کی کوئی کے اصلاح میں سبب ان کی دھار کے نازل ہوتی ہیں
 برکات و خیرات و نعمت کرتے ہیں وہ اس کے لئے جو دنیا میں رہے وہ اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا
 کے علم اور اہل علم ہوتے ہیں وہ اس کے لئے جو دنیا میں رہے وہ اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا
 بدلیں کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا
 وہ سبب اس کے لئے کہ وہ اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا

اور ارواح اگلے کیوں کی حامل ہوتی ہیں وہ ان میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ذی نفس نام کرنا جو اسے رجوع کرے اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا اور اس کے کنگ بندہ کی عیال پر چھوڑ دیا

کہ کھانا اور ایک شجر اور سلع اور بیان کیا گیا۔ اور خاص یہاں اس آیت میں حجۃ الوداع الیہین لکھا ہے کہ مشرک لوگ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اللہ نے اُن کو الوہیت پس سچی عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بعبادت کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہو کہ وہ مالک ہوتا ہو اس شہر کا اور سچی فرمانبرداری کا اس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ مضموم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہو پس نہیں ملید عبادت اس کی قرب اسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے یقیناً الی اللہ زلفی اور کہا کہ یہ سختے اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں واسطے عبادت کرنے والوں اپنے کے اور تدبیر کرتے ہیں اُن کے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُن کی بہر قائم کئے اُن کے نام پر پیچھے اور کیا اُن کو قبلہ توجہ کے طرف اُن لوگوں کے چہرہ چھو اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ہیں اور ان میں بس گمان کیا بتوں کو معبود بعینہ اسی واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسی طرح کہ ان احکم المملک خاصۃ بعد اور کبھی اسی طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لم اطلح مشون بہام لم ایدی بطشون بہام ام لم اعمین برصون بہام ام لم اذ ان یسعون بہا پس حمل ان آیات کا اروح کا ملین پر بجز تحریف اور کچھ نہیں بلکہ کوسل بار و اح صلحا داو و انبیاء زمان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور جلد رآ محافل حق رہا اور حدیث اور اقوال علماء سے دین سے ثابت ہو چکا ہے شاہ عبدالعزیز صاحب سے بیچ تفسیر صراط الذین النعمت علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست راہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا چاہیے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا بھلا رکھے اور راہ اُن کی طلب کرے اور معلوم کرے کہ عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہیے اور صاحبوں کو رفاقت شہیدوں کی اور شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے چاہے کہ

طہ بگو قسم صدیوں سے ثابت ہے کہ خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مدعوں میں بھی اس طریق ایک اور بعض مدعوں میں بھی نیک والا نبی اللہین من نبی فرمایا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا اس پر عمل نہ آتا رہا جو کچھ بیعتی اور ابن ابی سہیم نے روایت کیا ہے کہ خلافت حضرت عمر میں جب تمہارا تو طال بن حذافہ نے جو صحابی میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر حاضر ہو کر اس طرح کہا یا رسول اللہ استحق الامکان فانتم بالکون حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وسیلہ کیا حضرت عباسؓ کو کہ آپ اس میں اور حضرت عمرؓ کی علامہ قسطنطینی نے مراد بعبادہ میں ساتھ لفظ توسل کے اس طرح ان مرادھی اللہ استحق بالعباسیہ قال یا عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تیری تعبیر اس نامی اللہ اللہ رفاقت طہ فی عمر و آنحضرت و علیؓ الی اللہ تعالیٰ لفظ ولا حاجۃ لنا الی اللہ ولا لان فیکفاینا فیمن لہ وجہ یسیر و من یحیل اللہ لہ فی

رفاقت انبیاء کی کر سکا سکون فاقہ ان تینوں مگر وہ سے صبر و بردہ ناچاری ہے جیسے کہ اگر کوئی رفاقت بادشاہ کی چاہے بدولت رفاقت کسی مجبور کے کہ وہ بی رفاقت سالدار کے ہوا اور وہ بیچ رفاقت اسیر کھیر کے ممکن نہیں سیوا سٹے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل و ہونڈنا ساتھ ان کے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہی کہ حق تعالیٰ برکت ان کے کلام میں اور انقاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور ان کے جمہ صحتوں میں اور ان کی اولاد میں اور ان کی نسل میں اور ان کے زیارت کر نبیوں میں پے در پے ظاہر کرتا ہی اور اپنے نزدیک ان کو جاہ اور مرتبہ عنایت کرتا ہی کہ دعا ان کی مستجاب ہوتی ہی بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ ان کے توسل کیا جائے وہ جاتا رہا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور موقوف قیامت میں عالم ملکوت میں ان کو عنایت ہوئے ہیں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مومنین اسکو جان سکیں مگر بعد مشاہدہ اس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک تعبد میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہی کہ جو متعلق بحشم ہے دیکھنا مشاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا بزرگوں کا مثل انبیاء اور اولیاء اور زیارت قبور شہداء اور صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور اوقات اپنی اس کی یاد میں گزاری ہیں اور اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اس کے کے اور بغض کھانا ہے ساتھ دشمنوں اس کے کے۔ اور اولاد استغاثت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیاء اور اولیاء کو بیچ پردہ صورت قبروں و تعزیر کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض ان کی جناب الہی میں واجب القبول جانے کو کہ وہ الہی ہو۔ اور تفسیر یہ رہنا طلنا الفتا میں لکھا ہی کہ طہرائی نے سجم صغیر میں اور ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت عمرؓ سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدمؑ نے عرش پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا تو جانا کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کسی کی قدر نہیں کہ اپنے نام کی برابر اسکا نام لکھا ہے تبیر یہ ہے کہ حق ایسے شخص کے سوال خفوت کا کرنا

۱۰۰
 لے بیٹھی نے اس حدیث کو اپنی کتاب دلائل نبوت میں لکھا اور پوری حدیث اس طرح پر ہے عن عمر بن الخطاب ر.ہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تفرق آدم واخلطتہ قلبہ۔ یہ سنک بن محمد لا اخفرت لی فقال اللہ تعالیٰ یا آدم کیف عرفت محمد و لم اخلطہ کل و لم یاربنا تک لی اخفقتی رقت لاسی فزمت علی عظم الکفر شکوتہ یا اللہ اللہ محمد المرسل اللہ فعلت انک لم تصف لی لیسک الا احب الی الیک متحل باللہ تعالیٰ صفت یا آدم انه لاخشب الاقل الی فاذا سالتنی بقرۃ عقرتک ملک ملا محمد انا حاکم و صعدہ انا حاکم الیقین و صمدہ

پس دعا میں کہا اللھم الی اسئالک بحق محمد ابن خیرت علی اور روایت کی ابن منذر نے حضرت
امیر المؤمنین علی رضی کریم اللہ وجہہ سے اور الفاظ میں زیارت اس کے اللھم الی اسئالک
بجاء محمد وکرم امتہ عند ان تغفر لی خطیئتی - اور امام شافعی کہتے ہیں کہ ایک اکمل
نبی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے اسمائے الہی ہے کہ مرئی اسکا ہر وقت سوال بحق کسی کامل
کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس کامل سے اسماء و طریف اس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے
عتاب اور ملامت نہیں ہر انتہی اور حصن حصین میں اداب دعا میں لکھا ہو کہ روایت بخاری و
مسندک حاکم اور بزاز کے ان یتوسل الی اللہ تعالیٰ بانبیائہ و الصالحین من بعدہ
اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمرؓ نے دعائے استسقا میں اللھم انکنا ننس
الیہ بنبیل صلے اللہ علیہ وسلم فتسقینا وانا نتوسل بعمہ نبینا فاسقنا فیسقونا
اور روایت ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور تدرک اور حاکم واسطے ضرورت کے یہ دعا لکھی ہے کہ بعد
دو رکعت نماز کے کہ اللھم الی اسئالک و اتوجه بنبیل محمد نبی الرحمة یا محمد الی
اتوجه بل الی ربی فی حاجتی ہذا لفقض لی اللھم شفعتی پیش جو توسل کہ ثابت ہے حدیثوں سے
اور نفس ہے خلفائے راشدین کا اور لکھا ہے علمائے دین نے کہ محمود و اسلام میں اس کو بیشک
اور بدعت کہتے ہیں اور ایک جہان کو گمراہ کرتے ہیں اور محبت اور عظمت انبیاء و صلحا کی جو ایمان پر
وہم ہیں سے کچھ کہتے ہیں - اولیٰ طرح بحث شفاعت میں مخالف اہل سنت کے تقریر کرتے ہیں
مذہب اہل سنت یہ ہے کہ شفاعت دن قیامت کے حق ہے اور شفاعت عامہ قائم المرسلین
کی یقینی ہوگی - اور واسطے اہل کبار مستحقین عذاب کے ہوگی - اور متنبہ کہتے ہیں کہ تاثیر شفاعت
زیادتی ثواب و قہر استحقاق نہ استقامت عذاب - غرض باتفاق شفاعت مخصوص ساتھ مسلمانوں
کے ہے اور کافروں کو اس سے ہرہ نہیں و نفی نفع شفاعت یا نفی قبول شفاعت کی جہاں
قرآن میں ہر ملوک و قہر میں نہ یمن بلکہ یمنین مافون اور محکوم شفاعت میں جیسے ولایت کرتی
ہے آیت لا تنفع الشفاعة عندہ الا بئذنہ کہ یعنی نہیں نفع کرنے کی شفاعت

۱۔ و اسے کیا اس حدیث کو بخاری نے بروایت انس رحمہ اللہ طرانی اور بیہقی نے بروایت ابی نعیم کیا ہے ایک صاحب نے یہ وقت امیر
المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا اس آیت کا کیا مطلب ہے ہوشہ اسکو عثمان ابن حنیف رحمہ اللہ نے اس حدیث نے یہ دعا استعمال
کیا ہے ہر وہ امیر المؤمنین کے پاس گیا تو وہ حاجت - و لکھی خدا تو مل دیا اور بعد وہ ثابت علیہ علیہ وسلم ۱۲

میں جب تک حکم کرنے کا بالہام یا وحی نہیں آتا کوئی نہیں مرنے اور اس آیت میں اذن کے جو سنے
 تفسیر غریبی میں لکھے ہیں درست ہیں کہ اگر حقیقت شفاعت کو غور کریں ہم تو مذہب اہل سنت
 کا مثل اقبال کے روشن ہوتا ہوا سیلے کہ حقیقت شفاعت یہ ہے کہ کمال نفس کامل آدمی کا فراخی
 پیدا کرنے اور نفوس ناقصہ اپنے تابع داروں کے اپنے کمال میں شامل کرویں مگر اس شفاعت کا
 دو چیز پر ہے۔ اول ابسط کمال نفس کا ملکہ کا دن قیامت کے محض بنائیت الہی موعود پر ہے
 نہ بواسطہ کسی عمل اور کوشش اور تلاش کے اسلئے کہ نہایت کوشش کی تحصیل کمال ذاتی ہرگز گھیرنا
 اس کمال میں پیروں اپنے کو اس طرح پر کہ ان کے نقصان بربک کمال ظاہر کرے اور اس سبط
 اور واسطہ ہی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر کیا ہو اور دوسرے یہ کہ وہ نفس نقصان کمال ہو
 کہ بدون ایمان و صحت عقیدہ کی محال ہے اور اس امر سے شریعت میں تعبیر فرمایا ہو کہ کافر اور
 منافق کو شفاعت نہیں ہے۔ اور عقیدہ شفاعت بوجاہت اور بھیت کو کفر کہتے ہیں اسلئے کہ
 یہ دونوں صورتیں مستلزم قہر اور غلبہ شریعت ہیں یہ غلط فہمی وہابیہ ہے دراصل یہ قسم شفاعت سے
 نہیں ہے بلکہ قسم شفاعت ہی جیسا کہ کماشاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر آہ و تفتوا یومًا
 لَا تُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْءًا قَلِيلًا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَذَابٌ وَلَا
 يُخَذُ نَفْسٌ مِنْ طَرَفٍ وَفِي ذَٰلِكَ آيَاتٌ لِّمَنْ يَعْقِلُ یا بقرہ و غلبہ است و
 انرا نصرت کو پیدا بدوں تہر و غلبہ وان دو قسم است یا صفت بدوں و اذن چیزے خلاص
 کنند فان شفاعت است یا بدادون چیزے۔ ان نیز دو قسم است یا بدادون چیزے کہ بر ذمہ او واجب
 بود مثل ادائے قرض و ماوان و مصاوریہ یا بدادون عوض اولست پس نصرت کا نام شفاعت رکھنا
 یہ نتیجہ ہر الہی ہے کہ قسم او قسم شے میں فرق نہیں سمجھتے اور مراد اس سے ان لوگوں کی تو ہیں نشان
 انبیا اور صلحا ہے ورنہ نصرت کی نفی خود آیت قرآن مجید میں ہے اس کا نام شفاعت رکھنا
 اور اسکا انکار کرنا بجز خراب کر کے عقیدہ عوام اور تحقیق پرزگوں کے اوکی بات ہی مسافرا ہاں بعد
 من ذلک۔ اور اس طرح سے انکار تبرک اثنا انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اس کی سے شعاع
 وہابیہ ہے کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف ہی ثابت ہو اسکا انکار کرتے ہیں اس لیے کہ

لہذا جب اس دن سے کہ کام نہ آئے کوئی شخص کسی شخص کے کچھ امداد قبول نہ کیا کہ ہر طرف سے لا اور نہ کام آئی اس کو سزا دینا انکو موعود پہنچ

اصل اصل اس مذہب کا تو یہی انبیاء اور صلحا ہے۔ دیر درہ انہما شرک و بدعت کے اور جب اہانت
ان کی بجائے محبت اور تعلیم کے دل میں شکن ہوئی تو ایمان کہاں کا ٹھہر رہا تھا؟ اُھائی فقہ
اھانت اللہ وھانت اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اس کا قرآن مجید سے آیت ہوتی ہے
اور تفسیروں میں لکھا ہے کہ اس صندوق میں ٹکڑے المارح کے اور صائے موی اور

عمارہ ہارون وغیرہ تھا و تمنا لڑائی کے فرشتے اس صندوق کو نبی اسماعیل کے سروں پر
اٹھا لیتے تھے جب اس میں سے آواز آتی فتح ہو جاتی اھما کہ اِنَّ الْقَضَاءَ الْکَرِیْمَ مِنْ شَعَارِ اللّٰہِ
اور قَاتِلِیْہِمْ مَقَامِہِمْ اَبْرَہِیْمَ مُصَلِّیْہِمْ یہ سب تعلیم بسبب ظہور برکت الہی کے

تھے حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے
اور تفسیر غزیری میں بہت سا بیان کیا ہے اور آیت اَدْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا اَوْ قُلُوْا حَظَّہُ
لَغْفِیْرًا لَّکُمْ خَطَاۃَ الْکُفْرِ تفسیر میں شاہ عبدالغزیز صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام شہر کہ جائے
ورود نعمت اور رحمت الہی ہوتے ہیں یا بعضے خاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی محبت
ان میں پیدا ہوتی ہے کہ ان میں توبہ اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے
نیک ثمر و نیک ہے اسی جگہ ہے کہ ابن مردویہ نے ابو سعید خدری سے

ہجراہ انصرت صلعم کے شب کو کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب کھڑے ہوئی تو پشت کو ہ پر
گندی ہم کہ اسکو دھرا غفلت کرتے تھے پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا سنی ہذہ الثنہ الا مثل ہذہ
الذی قال اللہ البنی اسلم اَدْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا اَوْ قُلُوْا حَظَّہُ لَغْفِیْرًا لَّکُمْ خَطَاۃَ الْکُفْرِ
اور ابو بکر بن ابی شعیبہ نے برایت صحیح حضرت علی رضی اللہ عنہ کہا اِنَّمَا مَنَلْنٰہِ ہذہ الْاَیَّۃَ

مراتب کا کمال اور کمال کی طرف اشارہ ہے

ملہ جس نے اہانت کی میری اہانت کی خدا کی اہانت کی خدا کی بیشک وہ کاڑھے ۱۲ ملہ اسے تم کو صندوق میں ہے
و لعلی نملہ ربک کلون سے اس کے کچھ ہی چیزیں جو چھوڑ گئے موی اہارون کی اولاد اٹھا لائیں اس کو فرشتے ۱۲ ملہ تعین صفا
اور بعد ازاں انہوں میں سے ۱۲ ملہ اس کو جہاں کثرت اہل ایمان کی جگہ ۱۲ ملہ داخل ہو دروازے میں سجدہ کرتے ہوئے
۱۲ ملہ کو گناہ اتارے گا شمس ہم کو تو نصیری تمہاری ۱۲ ملہ نہیں مثال اس کے کہ اگر اس ملہ مانے کے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی
اسماعیل سے اس کو ذوال ہودہ دیا ہے میں سجدہ کر کے کہہ گا گناہ اتارے گا شمس ہم کو تو نصیری تمہاری ۱۲ ملہ جلدی مثال اس میں
۱۲ ملہ شمس کی ہے اور ذوال ہودہ دیا ہے میں سجدہ کر کے کہہ گا گناہ اتارے گا شمس ہم کو تو نصیری تمہاری ۱۲ ملہ

کسیٹہ نوح و کباب حطہ فی بنی اسرائیل نجات نفس اور فیضان سے اور صحیح ہونا توبہ کا
اور معاف ہونا گناہوں کا باعث داخل ہونے اس امت کے اولیاءوں کے سلسلہ میں غفلت
انہیں بزرگوں کے ساتھ رکھتا ہو جیسا کہ اس زمانہ میں ظاہر ہے کہ سلاسل سلوک راہ خدا اور توبہ
اور انابت کے اسی خاندان علیہم السلام کے سے فتنی ہوتے ہیں اتنی ترغیب و تحذیر غریزی۔

پس اس جگہ سے ہے کہ لوگ اس سلسلہ میں بیعت کرتے ہیں کہ قبولیت توبہ اور معافی گناہوں کی باعث
وجہ ہوا اور انہیں بزرگوں کی عبادت نگاہوں میں اور زیارت گاہوں میں عبادت اختیار کرتے
ہیں تاکہ جلد شرف نیک حاصل ہو اور قبولیت غباب باری میں حاصل ہو جو کہ یہ لوگ جاہل بدعتینہ
کہتے ہیں۔ اور باب حط نام ایک دروازہ بیت المقدس کا بھی اس کے دروازہ نہیں سے ہے کہ واسطے
استغفار گناہوں کے سجدہ میں سی دروازہ سے جاتے ہیں اور مشہور زبان مجاوروں پر ہو کہ داخل
ہونا اس دروازے کا موجب پاکی گناہوں کا ہے اور اب تک زیارت گاہ ہر شانہ حضرت سلیمان یا
بدان کے کسی نبی نے ہجری یا کشف مشاہدت بدروازہ قرہ دیگر باب حط نام رکھا ہوگا کہ خاصیت
میں مشاہدہ باب قرہ تھا انتہی مافی التفسیر العزیزی۔ اور تفسیر سال الذین انعمت علیہم میں لکھا ہے
کہ برکت و کلام و در انفاص و در افعال و در مکانات ایشاں و ہم در حبیبان و اولاد و نسل
ایشاں و زیارت کنندگان ایشاں پے در پے ظاہر میگردد و اور تفسیر سورہ قدر میں ہے کہ از
مضمون اس سورہ معلوم می شود کہ عبادات و طاعات را بسبب اوقات نیک و مکانات شہر
و حضور اجتماع صالحان و ارباب ثواب و ابرار برکات و انوار و برتے عظیم حاصل می شود۔ اور
اور حدیث میں ہو عبد الرحمن ابی قراوس کہ نبی صلعم نے شوکیا نخفل اضعاءہم میسمون بوضوئہ
فقال النبی صلعم ما بحکمہ علی هذا انا لو احب لہ در سولہ اور ایسے ہی حدیث میں وارد ہے
کہ تمام اہل مدینہ پنہ میں آپکا ہاتھ ڈلو کر بجاتے تھے اپنے گہروں میں یہ حاصل کرنا برکت کا
ہے صلعم سے اور قبر ہانا محبت اور عظمت کا دل میں اپنی جگہ سے ہے کہ لوگ نیک مع ہو کر
ذکر اقدس کرتے ہیں اور قرآن شریف پڑھتے ہیں اور تم کرتے ہیں تا موجب باقی ثواب اور برکات
سے پس شروع کیا اصحاب آپ کے نے کہ ملے آپ کے و صوبہ بانی پس فرمایا ہے کہ کس چیز نے تمہارے یہ کام کیا تو کہا محبت
خدا اور رسول نے حالہ اور اسی طرح بخاری اور مسلم میں ہو کہ ام سلمہ و والدہ عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کا پسند توبہ کے سونے میں مع
کئی نہیں اور جب دریافت فرمایا آپ نے تو انہوں نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے من عبد اللہ فیم غفرلہ

وہی علم ان کو پہنچے اور ہم اس کو بارہا مل کر لیتے ہیں، چنانچہ یہ سب باتیں

تو بیا بهشت و کتاب و سنت شما انکاران و کلام همان خیر انجا و در نزد چه توان گفت و در آن
محمد و دوست یا نیکو ائمه ابوت فیه سبکند من دیگر و یقیناً معا توت ال موتی
قال و قد علم الله و قد علمت بر ویت که بود دای حسد و قی پاره با س الواح و عصا س
موتی و عاصه هارون و قیو و بود بدست بی اسرئیل و در وقت قتال پیش میکرد و در آنرا
و سبب آن تجلیاب می شد بد بر اعدا و وقت جنگ فرشتگان بر می داشتند بالا س سر
نبی اسرئیل نبی اسرئیل قتال میکرد و نهین که از ان تا بوت آواز می آمد نصرت می یافتند هرگاه
نبی اسرئیل عصیان و قوا نمود و الله تعالی مسلط نمود بر او شان عاقله که ان تا بوت از ایشان
سلب کرد و هرگاه بے او بی کردند تا بوت الله تعالی بر آن کفار بلا سلط نمود هر که قریب آن
بول و بر از میکرد و به بواسیر میشد و پیکر کفار استند که این بلا بسبب بے او بی تا بوت
است بر گاهان نهاده خود روان ساختند فرشتگان بمنزل طالوت رسانیدند و در صبح مسلم ازین
ملک مرویت که قال اصابعی فی بصری بعض الشیئ نعت الی رسول الله صلعم الی
احب ان تا یقی و فصلی فی منزلی فاماخذ مصلی قال فالی النبی صلعم من تسلم الله
من اصحابه ندخل و هو یصل فی منزلی و اصحاب یخضعون و ذکر روایت دیگر مسلم
فقال لتأخذ فی مسجد انما رسول الله صلعم انحر و نوحی در شرح مسلم گوشه که توله غنط
مسجد اعی اعلی علی موضع الانخذ که مسجد ای موضع اجعل صلواتی فیه متبارک
بأنارک و فی هذا الحدیث انواع من العلم لقد مرکثیر منها فیه التبرک بانوار الصالحین
و در صبح بخاری و باب خضاب مرویت که بود نزد ام سلمه رة موس مبارک ان حضرت ساجد و بجله
از تقو هرگاه و سید بجا به رنج می رفتند نزد ام سلمه رة عرض میکرد و ند پس می بود و آنرا
و حرکت میداد و آب و است شفا میکرد و صحابه زنه بان و حدیث خلق ابن علی در باره تبرک کرد
بر وزن آب بقیه وضو شے حضرت صلعم بلا و خود و شکوه از سالی منقول است لا سالی قاری
که شخص نوشته و بقیه صلعم و نقل سالی البلاد لطیفه باع و زمره فاه صلعم الله
صلعم و مسلم کان استعمل ده من اید و که لی تبرک به اهل المعاشه و یو خدیف من لاله
صلعم و ادب من اسلام و الصلی و کذا و می آن شیخ عبد الحق و ترجمه و شهرت و دیگر شرح

لکم ولا ینصیر الی اذ اسمی الله تعالی فاما یدین به النسیع وهو من حب عطاء وکحول
و یحسن ما یفعل بن سعید بن المسیب وقال مالک والثاقفی وابو حلیفة و اصبغ بن
اذا ذبحوا علی اسم المسیم نقل اهلوا به لغير الله فوجب ان یجزموا اذا ذبحوا علی اسم الله
نظا هر اللفظ لفظی علی دلائل غیر اللفظ و عن علی علیه السلام اذا سمعتم لیهود
و النصارى یقولون لغير الله قلنا ما کوا و اذا لم تسموهم فکلو فان الله تعالی یحیی اهل
و هو علی ما یقولون فیه اور تفسیر جلالین میں ہے و ما اهل به لغير الله ای ما ذبح علی اسم غیر خدا و لا
مذال رتم الصوت و کا نو دفعوت عند الذبح لا لہتمہ اور در مشور میں مذکور ہے کہ اگرچہ
ابن المنکدر عن ابن عباس فی قوله ما اهل ما ذبح و اخرج ابن حاتم عن مجاہد و ما
اهل به لغير الله قال ما ذبح لغير الله و اخرج ابن ابی حاتم عن ابی العالیة و ما اهل
لغير الله یقول ذکری علی اسم غیر الله اور تفسیر احمدی میں لکھا ہے اهل به لغير الله معناه
ذبح لا غیر الله تعالی مثل اللات والعزری واسماء والانبیاء و غیر ذلک بان انو باسم
غیر الله و ذکر ہم اسم الله عطا اور بعد اس کے عیادت ہایہ ذکر کر کے لکھا و من ہذا علم ان ہذا
المتذکرۃ الاولیاء کما ہوا الرسم فی زماننا حال طیب لانہ لم یذکرا اسم غیر الله وقت الذبح
وان کا نو انذ رتھا لہم اور تفسیر سیاحی میں ہے کہ ما اهل به لغير الله ای ما رتم الصوت
عند ذبحہ للمضما الخ اور تفسیر حمانی میں ہے فانہ ان ذکر معہ اسم الله نقد عارض فیہ
المظہر النجس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر نقد زید فی مجلسہ اور شاہ ولی اللہ
صاحب نے ترجمہ فارسی میں لکھا ہے انہ اواد بلکہ وہ قوم و جمہ و وہ بنیہ خدا پس ان سب تفسیروں
سے ظاہر ہے کہ مراد اہل سے رتم الصوت خدا الذبح ہے اور نووی نے شرح مسلم میں
لکھا ہے اما الذبح لغير الله فکلوا بہ ان ینذبح باسم غیر الله تعالی کہ ذبح للمضما و
لا صلیب اولو سلی و اخیسی اولی کتبہ او نحو ذلک کل ذلک حرام ولا یحل ہذا الذبیحۃ
سواء کان الذبح مسلما او نصریا انص علیہ الثاقفی فان قصد معذرت
تغییم الذبح لغير الله تعالی و العبادة کان ملک کفر ان کان اللہ اجر قبل ذلک مسلما و
مرتد و ذکر الذبیح ابراہیم المرزوق صاحبنا ان ما ذبح عندنا استقبال السلطان نصر یا

الیہ وفقی اجل بخارا بجزیہ لانہ ما اهل به بغیر اللہ فی الرافضی هذا الخا و بجزیہ استبشار لعد
وہ فقہ کذب العقیہ لولا دۃ البرود مثل هذا لا یوجب الخیر بہ انتہی اسبق قول ابراہیم مروزی کا
بحوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور پھر اسکو قول رافضی سے روکیا کہ نہایت قدوم سلطان مثل
ذبح عقیقہ ہے واسطے خوشی کے مقرر کیا اور عبادت ہے کہ حرام ہو انکو وہاں یہ قول نووی کر کے لکھتے
ہیں اور اسکا جو قول رافضی سے روکیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی
تحقیق لکھی ہے وہ لکھتے ہیں نہ ذبح باسم غیر خدا مراد ہو اور اس طرح کی فریب اور جعل کی باتیں مثل غسل و نفث
اکثر ان وہابیوں کے کام میں ہیں کہ عبارت پنج میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو علی علم
نے بطور شبہہ کے بیان کر کے دیکھا جو اس کو سند ابی ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر
کرتے ہیں اور نہیں غور کرتے رجب کو فی اصل کتاب کو دیکھتے گا تو کیا فضیلت ہو گی فقط ناظر
سخن پر ردی کیا قول کی نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سند لکھتے ہیں چنانچہ مرووی
نفسل رسول نے مات المسائل کے جواب میں رقم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جسکو معلوم کرنا ہوا
میں دیکھے اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نبی عن ذبا عن ابن کواور لکھتے ہیں کہ غیر التذسیب
جن کے ہیں اور حوالہ کرتے ہیں مشابہ و نظائر عبارت اسکی یہ ہے و منها ان ذبیحہ الہی
قال فی الملفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یمن عن ذبا عن ابن کواور لکھتے ہیں
صاف ظاہر ہے کہ مراد ذبا عن ابن کواور ہے کہ جس کو جن نے ذبح کیا ہو۔ اور بعض لوگ سند
پکڑتے ہیں حدیث لا تذکر ذوق عند تسمیۃ الطعام وعند الذبح وعند العطاس صحیح حدیث
صحیح نہیں نہیں حصین میں لکھا ہوا اما احادیث الذی ردی من نوعا لاند کو ولی عند تسمیۃ
الطعام وعند الذبح وعند العطاس فلا تقم فانہ من حدیث سلطان بن عیسیٰ
المجوسی وھو مشہور بضع احادیث و فیہا یضاعف عبد الرحید العینی وھو البضا الضعیف
اور قطع نظر اس کے حدیث ذبا عن ابن کواور حدیث لا تذکر ذوق اور حدیث سلطان بن عیسیٰ جو سند میں بیان
کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ مدعیان نہیں اس لیے کہ حوالی یہ ہے کہ جائزہ کشیہ سے بلکہ فیضہا
حرام ہو چکا نہ ذبح سے کچھ بحث نہیں باسم اللہ ہو یا غیر اسم اللہ اور ان سندوں میں سب
نے لکھی ذبا عن ابن کواور کہ میرا ذبح باسم اللہ کہنے کے لیے نہ مذبح کہتے اور کچھ لکھتے ذبح

میں ذکر فرمنا ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدی فقط مشیر کہتا ہے نہ منع الصلوة عند الذبح
پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے مشیر مراد ہے کسی حدیث اور تفسیر سے نہیں صحیح حدیث یا قول کسی
وغیرہ کا بیان کرتے ہیں اس میں ذکر فرمنا ہوتا ہے اور اس مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے۔

اب تحقیق یہ ہے کہ مشورہ کرنے سے کوئی جانور نہام فیہ خدا اگر چہ بت ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے غیرہ
اور سابقہ اور وصیلہ کہ مشیرین عرب تبیل کے نام پر تکرر کرتے تھے شریعت میں اس کی توحید پر انکار واقع
ہوا ہے اور نوی سفینہ شرح اس حدیث مسلم کے کل مال یکا عید لکھا ہے المدا انکاس
ما حرمو علی الفسہم من المسائب والوصیلہ والنجیرۃ واحامروا بخالہ تصروا ما
تحریمہم دکل۔ مالک العبد فهو حلال اور ایسے ہی نجار کہ بنہ و بنام تھان مطلق العنان کرتے ہیں
اور اسکو کبھی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر اسکو کوئی پوشیدہ پکڑ کے ذبح بنام خدا کرے تو
کھانا جائز ہے اکثروں نے اس میل سے کہ مالک نے اسے اپنی ملک سے اور حرست سے خارج
کر دیا ہے۔ اب وہ حکم جائز صحرا میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اس کے باقی چھوڑنا علامات
شرک کا ہے اور ذبح کرنے میں مثانا ہے علاقہ شہر کا اور حدود مشیرین وقت اطلاع کے
نہم دعویٰ سے ہے بلکہ قسم عداوت نہی سے ہے اور استعلاء وین جائز اور بعض کہتے ہیں کہ قیمت
مالک کو دینی چاہئے کہ مغضوب کے حکم میں ہے چنانچہ فوائد بانی میں سب تفصیل مذکور ہے اور تبت
وقف اس سے بھر رہی ہوئی ہیں کہ جو جانور واسطے تہوں کے مقرر کیا گیا ہے اگر مسلمان ذبح کرے کھانا
جائز ہے چنانچہ فقہاء عالمگیری میں ہے مسئلہ ذبح مناة الجوسی بلیت نارہما والکافر
للانہم توکل لانا علی اللہ تعالیٰ۔ اور بیچ فوائد بانی کے ہے کہ اگر جوسی کا مسلمان کو فے
کہ بنام ناکر معبود کا ذبح کرے اور مسلمانوں نے بنام خدا ذبح کی گوشت اس کا حلال ہے۔

کذا فی کتب الفقہ اور جامع سلفہ اس پر کہ فقط اہلال بغیر اللہ وقت ذبح موجب حرمت ہے
اور نہیں اس لئے کہ زبلی نے شرح کتب میں لکھا ہے لایقال ان الایۃ مجملۃ لایدعی ہل ایدل بھا

لے مسلمان نے ذبح کی اگر سجدہ جوسی کی کہ اس نے اپنے مالک کو۔ کہ تم پر چوڑی یا کسی کافر نے اپنے بوں کے ہم پر چوڑا رہا
کالی چاؤ کے کیونکہ مسلمان نے بنام خدا ذبح کیا ہے ۱۱

نہ یہ نہیں کہ جاسکا کہ گیت جس ہے نہیں معلوم ہو سکا کہ کیا حالت ذبح مراد ہے یا حالت بخت یا حالت اکل اس لیے کہ کہتے ہیں
کہ سلفہ کا اجماع ہے اس بات پر کہ مراد اس سے ملت ذبح ہے نہیں ہوگا۔ اجماع مفسرین پوری ہوگی دلیل سابقہ اس کے

مَا تَذَكَّرُوا فِيهِ مِنَ الْأَكْلِ لَا تَقُولُوا جَمَعَ السَّالِفُونَ لَنَا لِمَا بَهَا حَالَهُ الَّذِي يَخْلُفُ
 مَقْصِدَهُمُ الْاجْتِهَادُ بِسِوَا حَرَامٍ نَحْنُ هُوَ مَا بَانُوهُ فَقَدْ مَشُوعُوهُ يَكُونُ كَمَا جِئَ بِكَ الْأَخْلَافُ وَبِزَكَاةِ
 يَا أَوْنَتْ فَلَا تَغْمِزْ بِهَا مِثْلَ فُلَانٍ شَيْخٍ كِيٍّ أَوْ شَيْخٍ لَسٍّ كَيْسَ كَرَجَبٍ يَكُونُ دُونَ مِثْلِ كَيْسَ سَائِدَةٍ نَامٍ غَيْرِ خَدَا
 يَسَائِدَةٍ نَامٍ خَدَا غَيْرِ خَدَا لَوْنٍ كَيْسَ كَرَجَبٍ يَكُونُ دُونَ مِثْلِ كَيْسَ سَائِدَةٍ نَامٍ غَيْرِ خَدَا
 بِغَيْرِ وَجْهِ تَكْرِيكِ كَيْسَ كَرَجَبٍ يَكُونُ دُونَ مِثْلِ كَيْسَ سَائِدَةٍ نَامٍ غَيْرِ خَدَا
 حَالٍ هُوَ وَالْأَوَّلَى الْإِقَالُ أَوْ بِمَوْضِعِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ مِثْلُ كَرَجَبٍ يَكُونُ دُونَ مِثْلِ كَيْسَ سَائِدَةٍ نَامٍ غَيْرِ خَدَا
 مُحَمَّدٌ أَنْ أَرَادَ بَلْ كَرَجَبٍ الْأَشْرَافُ كُنِيَ السَّمِيَّةُ لِأَيْلِ كُلِّهِ وَأَنْ أَرَادَ التَّوَلَّى بِدُونِ الْأَشْرَافِ كُنِيَ
 أَوْ لِسِي طَرَحٍ بِرَجَبِيٍّ أَوْ بِرَجَبِيٍّ فِي الْوَصْفَةِ أَنْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ الرَّسُولِ اللَّهُ بِالْوَصْفَةِ كُنِيَ
 أَضْحِيَّةً وَقَالَ الْأَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ فَضْلٍ إِذَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاسْمِ مُحَمَّدٍ أَنْ أَرَادَ بِدَكْرٍ
 النَّبِيِّ صَلَّيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ زَكَاةُ بَاسٍ بِهِ وَأَنْ أَرَادَ الشَّرِيكَ مَعَ اللَّهِ لَا يَخْلُفُ الَّذِي يَجْعَلُ أَوْ
 بَسْمَانَ الْوَلِيَّةِ مِثْلُ بَسْمَانَ خَلْدٍ إِذَا كَانَ النُّشْرُ فِي الْعَرِيسِ أَوْ فِي رَلِيَّةٍ أَوْ فِي
 رَحْلٍ نَحْرٍ خُزْدٍ أَوْ بِأَحْضِ انْجِهَةِ النَّاسِ أَوْ قَدْ مَرَّ حُلٌّ فِي سَفَرٍ فَلَمْ يَشْرِبْ لِيْلَهُ فَلَا بِأَمْنٍ
 يَنْجِبُ لَأَنَّ النُّشْرَ عَلَيْهِ مِنْ مَنَازِلَةِ الرُّشُوعِ الْأَتْرَى أَنْ هَدَيْتَهُ الْأَمْرَ بَوَاقٍ هُوَ وَقَدْ جَاءَ عَنْ السَّابِ
 صَلَّيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَدَايَا الْأَمْوَاعِ غُلُولٌ فَلَنْ تَكُنِيَ الشَّرْعُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ لَكَ إِذَا ذَهَبَ انْقَرَضَ لِحُلِّ الْأَمْوَاعِ
 مَرَاغِفَانَهُ يَكُونُ ذَلِكَ اللَّهُ فَقَطُّ وَفِي الْحَيْطِ إِذَا انْخَدَعَتْ خَوَازِنُ كَفَرِي إِذَا هَدَيْتَهُ بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِي
 ذُبْحِهِمَا أَوْ شَارَكَ الْقَادِمُ مِنَ السَّمِيَّةِ وَأَمَّا بَدْوَتْ ذَلِكَ فَلَا يَنْظُرُ
 وَجْهَ الْكُفْرِ فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ

یہ عبارت طاعلی قادیانی کی شرح اکبر سے ہے یہی تائیدی کتاب فقہ اور فقہاء پر ہیں یہی لکھا ہے کہ
 وقت ذبیح کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کسی کے نام کا شتہ ہونے سے اور بالال کے
 معنی رفع الصوت عند التذبح مراد ہیں اور اگر پہلے ہیچے شتہ کرے بنا نام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہاء چار شہود
 اور ہمیسرہ وغیرہ جانور کو ذبح واسطے التفکیر کے آتش بہت متذکر کرتے ہیں ذبیح کرنے سدا
 کے نہام نہ اکیو نہ کر حلال لکھتے یہ الفاظ اور غلط فہمی ان کی ہے کہ علماء سلف کے کلام کو نہیں سمجھتے
 اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نے سنی لکھتے ہیں عقل و نفس اور جسم کے اور گمراہ کرتے ہیں

لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر میں لکھا ہے کیا ہلال کے معنی شہر میں عمارت
 سے استدلال کیا کہ خداوند بھک کے طور پر چھوڑا اور غیر خدا کے واسطے ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے
 اس میں باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم چٹاپی ثم الکنوی نے اس پر
 تردید کی اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اسکا جواب
 لکھا ہے اور کئی استغفار و وجہ اول مدارعت و حرمت تشریح کرتے ہیں مدارعت و حرمت
 مذکور نیت پر ہوا پس اس میں بھی قیل و قال ہا کہ فوجہ نصراق باسم اللہ حلال ہے اور اس کے
 نزدیک اندیج ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان اللہ ہما ساجدین ہمیں مداریت پر کیونکر رہا پھر تقرب الی اللہ
 اور اللہ کے لئے قرار دیکر حرام کیا غرض ہمد شاہ صاحب میں ان کے بعض علماء نے اس میں گفتگو
 کی اور شاہ صاحب نے بھی اپنی تقریر کو تنصیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تحریرات اور
 باہم گفتگو رہی اور یہ کمال انصاف شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار نہ کیا اور اس سے کچھ آپ
 کی فضیلت اور بزرگی میں قمت نہیں ہو سکتا کہ خط تمام علماء سلف پر ہوتی آئی ہے چنانچہ
 کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور شاہ صاحب کا بوقت میں مولوی فضل رسول مٹکا
 نے بھی لکھا ہے اور جس فتویٰ میں شاہ صاحب کے نقل کے ہیں بس کو شکر ہو اس میں دیکھئے
 اور اس وقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی اسماعیل صاحب اور جو تحریرات
 مولوی حسین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علماء کے اور فتوے شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں
 ان کو مطالعہ کرے۔ جو ذکر نذر کا اس جگہ آگیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہو لہذا اسکا بھی حل لکھا جاتا
 ہے کہ خداوند کی مانگی کچھ عبادت نہیں ہو اگر اصل نذر عبادت ہوتی تو جناب رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وسلم فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذکراد فان الذکر لا یغنی
 عن القدر شیدا و نما یستخج جہ من البخل اور اوتے درجنوں کا تنصیر ہے اور محمد و زید کے ایک
 معنی اور نذر حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ لا شاک ان العین فی حق
 النذر۔ رواہ ابن عباس سے ہے من نذر الذر الذر الیہ فکفارۃ کفارۃ یملعون
 پر کہ یہ فتویٰ میں ہے کہ جیسے قسم منع ہوئی ہے والہ بالعدا و دیگر اساتے صفات سے مثل
 اللہ و اللہ و اللہ۔ تنصیر ہے کہ یہ نذر کی سزاں کے نذر کیوں ہو سبب سے نکلا جاتا ہے کہ وہ میں مذکور نہیں کہ

رحمان اور رحیم کے یا تعلیق سے جیسے ان فرجت الدار فانت طالق اس طرح منعقد ہوتی ہے اس
 کئے سے کہ اوپر میرے مذہب یا مذہب میں نے اہل اگر تہ سلق کی ساتھ کسی شوا کے مثلاً کہا کہ
 اگر یہ آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہو بیٹا اسکا شل قسم سلق کے بدلے
 فَلْيُفْطِنَنَّ وَذَرْنَهُ پس اگر ہے وہ قسم اور نظیر کی محصیت پر جیسے ترک کلام ساتھ والدین کے
 یا ترک نماز کے تو واجب ہو مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دینا کفارہ قسم کا اور اسی طرح اگر وہ قسم
 یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا کفارہ قسم دے اور
 کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اس لیے کہ مذہبی ایک قسم ہے شرع میں جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے
 اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شریعت ہے جیسے روزہ یا عمرہ یا ہدی
 یا قربانی یا نماز نفل یا سکینوں کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو واجب ہے ایسا سے نذر کا
 جس طرح سے مذمانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً نذر کیا روزہ کسی خاص
 دن میں یا اعتکاف کسی خاص مسجد کہ یا مدینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص قسم کا یا ثی یا غیر
 سے واسطے ساکین کے کسی خاص دن میں پس ان مذہب معین کو اسی طرح ادا کرے جیسا کہ دیا
 دو تھوہ وغیرہ کتب فقہ میں و باب مذہب معین لکھا ہے اور صحیح ابو داؤد میں ہے کہ مذہب کی
 ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بواہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد دریافت اس امر
 کے کہ وہاں نہ کوئی بت تھا جاہلیت میں نہ کہ فی عید کفار کی حکم فرمایا اؤف ہنذرت اور سنی
 ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذرمت ان اخرب علی اسکت اندف قال اوق نذرمت
 اور نذر کی ایک عورت نے اسی طرح اور پوچھا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مذہب کی سے میں نے
 کہ ذبح کروں میں فلاں جگہ جہاں جاہلیت میں ذبح کرتے تھے تو پوچھا کہ کوئی بت یا مدینہ مشرکین
 کی اس جگہ ہے کہا کہ نہیں فرمایا اؤفی ہنذرت رواہ ابو داؤد و پس نظر جس طرح مانتے اسی خصوصیات
 سے ادا کرنی واجب ہے جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے اور ان اوقاف صحیح سے ثابت ہے پس
 خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکہ نہ ہے بظہر افہام و ہاب یہ کا اور اگر وہ مذہب غیر معین
 ہے مثلاً نذر کیا روزہ ادا کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا فلاں ساکین کا اور کوئی کھانا یا دین

فلاں بزرگ کی منت مانی یعنی حمد گیارہ اس قدر طعام وغیرہ کا ثواب اُن کی روح کو پہنچا بیٹھکے نہ کہ مراد خدا
اور منت اولیا سے عبادت اولیا سے یہ کچھ فنی اور وہ جو کہ وہی، پانیوں کی ہر عوام الناس کو کہ
عظمت اور محبت خدا اور دوستان خدا کی دلوں میں سے کم کر کے جزایمان کی منقطع کرتے ہیں عباد
بالقہ من ذلک۔ اولیا کے استغنا کے جواب میں مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا کہ نذر ولیا بدو طریق
حسن و کج اگر طریق من و دل باشد والہ زبان انظار مذکور خطبے اور اس بہت یا انہر برکات این الاملا در
شرع مستعمل برائے معنی است کہ شخص خدا است یا کہ مشائخہ از موعظت فیہ در آن باشد و
اوناسے او ترک، ولی است اما حرام تو دل گفت قصہ مسلمانان کہ بجا ہے، اسلما صبا ان گفتہ شام
آنت چوں محذور شد پس ان الفاظ مسترکہ بسبب استعمال حرفت اس، یا اشتراک پیدا شود ماسکے
نہیست قطع ہیں اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نہ کہے شیء فنی منقطع شرعی نہیں
بلکہ ہر شخص جو کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دینا، اپنی پیش کرنا یا اس کو نذر کرنا جو بیسے رعایا
جو پھر حاکم کو یا ملازم کسی ثواب یا راجہ کو جو پھر دیتے ہیں اُس کو نذر کہتے ہیں اور اگر کہیں مسلمان
ثواب وغیرہ درویشوں اور غلاموں کو جو پھر دیتے ہیں کہ فلاں کو لوری صاحب کی
نذر کیا کوئی حرام نہیں کتنا اسی طرح راجاوں اور اُمید یوں کو نذر کرنا ہے۔ یہ ہیں کہ باہر انہیں
کتنا اسی لیے کہ پیش کرنے کے معنی میں نہ شرعی میں انبیاء اور اولیا کو جو ثواب پہنچا جاتا ہے
اُس کو بھی نذر اور زیادہ اولیا کی اس پیش کرنے کے معنوں میں ہوتے ہیں یا عمدہ، کے معنی میں
جس کو منت کہتے ہیں یعنی اگر حق تعالیٰ فلاں حاجت بر لاوت تو ہم حمد کرتے ہیں کہ فلاں ولی اللہ
یا نبی اللہ کی ارواح کو اس قدر ثواب پہنچا بیٹھکے اور یہ اس لیے ہے کہ ہر یہ اور بچہ اور نذر منت
گذازی انبیاء اور اولیا کی موجب محبت خدا اور رضا سے خدا ہے اور اسوات سے یہ اظہر
ایصال ثواب ہر بات کے اور طرح ممکن نہیں پس تعلیم اور محبت اُن کی عین محبت الہی ہر اور قطع
محبت ان سے قطع محبت خدا ہے کہ دلیل ضعف ایمان ہر عباد ابالسد من ذلک۔
پس نظر اولیا رائدہ کا بھی جی حکم ہے جو نذر ادا کا پیش کرنے کے معنوں میں کچھ اس قول
اور فعل میں جرمت نہیں ہو بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو واسطے خدا کے موجب ثواب ہو
پس ایصال ثواب ہر عہد انبیاء اور صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر براہ محبت ایصال

ثواب بروح صلوات مومنین کر رہی تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلوات کے ساتھ ہوا اس لئے کہ
 مع من احب حدیث صحیح شاذ ہے مگر جبکہ شیطان دشمن انسان ہو اسس بنالطاف اور مستجابہ
 میں ڈالکر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھنا چاہئے تھا کہ مذکور یا سوائے
 خدا کے کسی بزرگ کی حد کر کے کہ حرام ہے بلکہ مذکور صلوات سے ارجحال ثواب عمل صالح منذور کا مراد
 رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل غیر سے بنالطاف لوگوں کو باز رکھنا اور محبت انبیاء و صلوات کا ان کے
 دل سے کھونا اور جو عمر بھر شریعت الصالحین بھی اُس سے روکتا اور خیرات اور صدقات عام
 سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص روزہ میں غیبت کرتا ہے یہ اشعار شریف
 ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ فحش اور غیبت بدیہو اور روزہ میں زیادہ بترکہ روزہ بھی خراب
 ہوتا ہے غیبت اور فحش سے باز رہنا چاہیے نہ یہ کہ بسبب اس کے روزہ کو بھی منع کرے اور
 لے کہ جب تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا موقوف کر یہ کام اہل علم اور اہل عقل کا نہیں ہے
 اب رہا یہ مسئلہ کہ گائے سید احمد کیہ رضی اللہ عنہ کی اور بلا شیخ سدھو کا جو مذکر ہے میں فحش
 کا اس میں کیا حکم ہے یا حرام ہے یا حلال۔ وہابی اس کو عتیق حرام کہتے ہیں سوچو اس کے مال
 بہ بغیر التمسین داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اس لئے کہ جو جانور کہ بنام بیٹوں کے اور
 انگلندوں کے مشہور ہوتے ہیں مانند بجا رہندوں کے یا مثل اس کے جب بنام خدا ذبح
 کئے جاویں حلال ہے طامان کا جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے میں مشہور ہونا غیر خدا کے نام
 سے وجہ حرمت نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی ان کی ہے مگر ذبح بنام خدا و طرح پر ہر ایک مثل
 ضحیہ قربانی اور ہدی کعبہ ہے کہ انا دم خاص واسطے عظمت اور تقرب خدا کے عبادت ہونا اور
 گوشت وغیرہ اس ذبح سے مقصود نہیں ہوتا بخیر رضائے الہی کے یہ ذبح عبادت ہے اور
 ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطے عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے ذبح کرنا شرک ہے اور
 ذبح مرتد ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دوسرا ذبح مباح ہے وہ ذبح کرنا نام خدا ہے واسطے
 حاصل نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اس کے اور یہ ذبح واسطے غیر خدا کے بھی مباح اور درست ہے
 بنام خدا ذبح کیا جاوے جیسے قصاب بمراد بیچنے کے واسطے لوگوں کے ذبح کرتے ہیں اور لوگ
 اپنے کھانے کے واسطے ذبح جائز کرتے ہیں یا اور بنیادی وغیرہ میں واسطے کھانے کے مسکین

یا مہمانوں کے ذبح کرتے ہیں یہ شرک نہیں اس لئے کہ مقصود اس ذبح سے گوشت وغیرہ کا استعمال
اپنے یا مہمانوں یا مسکین وغیرہ کے اور اناقہ دوم واسطے عبادت اور قرب غیر خدا کے مقصود
نہیں بلکہ اگر کسی غیر کے واسطے اناقہ دوم بطور عبادت و قرب مقصود ہو گو وہ ذبح حرام یا اناقہ
ذایع شرک و مرتجعیا کتب فقہ اور تفسیر نیشاپوری میں مرقوم ہے لان مسلمان ذبح ذبیحہ و
قصد بذبحھا التقرّب الی غیر اللہ صائر مومن اور ذبیحہ مسرتیں اچھے کھانا اناقہ دوم
یعنی ذبح عبادت و تقرب کا خاص ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے غیر خدا کے ذبح کیا تو گویا
عبادت غیر خدا یا لایا پس لامحالہ شرک اور مرتد ہو اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے گائے سیدہ احمد کبیر
حق سرور اور بکرا شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب ذبح کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب اور سیدہ احمد
کبیر کو شیخ سدھو یعنی اناقہ دوم واسطے تعظیم اور تقرب ان کی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور
ایسے ہی بکرا توپ کا ہر جوت اس کے ذبح سے تعظیم اس جن کی منظور ہو جو مانع روائی توپ پر غرض
جو جانور کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ غیر خدا کے ذبح کیا جاوے حرام ہے اور ذایع شرک اور مرتد
اگر نذکی خدا کی اور ذبح کیا گائے یا بکرہ کو فاحص واسطے خدا کے نام خدا ادا کا تو اب پنجابیائے
صاحب کبیرہ کو یہ شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے یا اتفاقی سب علماء کے ایسے کہ ثواب اس عمل قربانی کا
خدا کی طرف سے اس کو ملا ہے اس کو اختیار ہر جس کو چاہے اس کو دے بیسے کہ حدیث مسیح میں قربانی
واجب مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو بیسے اسکے بعد میں کہ جو ثواب اس ذبح کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے
مردے کو بخشاوے نیز کہ ذبح واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے ایسے کہ جب مردہ قابل انتفاع
بعین محل و متاع دنیاوی نہیں ہا تو شرع میں طریقہ پنجابی نے کا اس کو یہ مقرر ہوا کہ ثواب محل
جو مستحقوں کو پہنچتا ہے اس کی طرف حائل کیا جاوے اب اگر جانور زندہ نظر کیا اور وہ زندہ گوشت
پر ہے یعنی یہ کہ اگر فلاں حاجت میری برائے تو اس قدر طعام بلا دو وغیرہ نیاز سیدہ احمد کبیر کو
کھلاو ونگا یا اس قدر نیاز کرو گنا تو یہ طعام حلال ہے بلکہ چند میں گفتگو ہو کہ گناہ شرعی ہلوی واسطے سیدہ احمد کبیر
صاحب کے تو وہ ادا کر نذکی علی مراد ہر کوئی حاجت ہو اور اسی طرح اگر کوئی کہے کہ وہ دن یا تین دن کو سخت
مقرر سیدہ احمد کبیر پر برہانیت کھلاو گنا گوشت حلال ہے اگر گوشت گائے کا کہے تو یہی اناقہ
ذایع شرک و مرتجعیا کتب فقہ اور تفسیر نیشاپوری میں مرقوم ہے لان مسلمان ذبح ذبیحہ و

اسی طرح اگر گائے زندہ بنام سید احمد گیری کو ذبح ہو تو بھلا کھانے کے تو بھی درست ہوا گوشت اسکا
 حلال فرض گائے سے ایت ہے پس جب مقصود جانور سے گوشت ہو یا مالیت ہو اور زندہ کرے
 کسی ماموت کے تو وہ جانور حلال ہے گو نہ میں کھانے ہو اور اگر مقصود ذبح واسطے میت کے ہے
 پس اگر ایصال ثواب ذبح واسطے میدے کے ذرا ہو تو حلال ہے اور اگر قرب ذبح طرف میت کے مقصد
 ہے تو حرام اور ذبح مردہ اور اگر کوئی شخص بکرا یا دنبہ یا گائے وغیرہ خانہ پرور کرے تو گوشت اسکا خوب
 چرچا ہوا ہے پھر ذبح کر کے پکائے تو کسی بزرگ کی دیکھ گھائے کچھ حلال نہیں ہے ایسا ہے کہ واسطے اس
 بزرگ کے حالت زندہ کی میں یہ کام کرنا اور اگر زندہ کرے کہ بیش یا مردہ فلاں حاجت کے گائے
 دو سالہ یا فریبہ یا بکری کیسا لے لیا۔ ان غرض الا عظم قدس رہو کی گونگا پس حکم اسکا مثل
 حکم عام ہو اگر نذر بطریق نیکہ یہ حلال نہیں اور اگر نذر بطریق شیعی ہے مغل اسکا
 حرام ہے اور نذر غلال و زکوٰۃ و زکوٰۃ بے لایق ہے لکن اگر جانور زندہ کرے واسطے بزرگ کے مقرر ہوا
 مگر مقصد بزرگ کے سنان کی پیش کشی ہاں ہے اگر جیسے کہ اخیر میں دانی جدید آیت و حدیث پر
 اہل حق کے اور تحریفین عانی و اب الزبیدیوں کا ہوا سید فتح محمدین کلام علمائے سلف ہی کر کے
 ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے سلفین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق
 بنالیتے ہیں کہیں ملک فقرہ عبارت منقولہ ہے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعنہ اللہ علیہ و
 و اللہ علی الذین اتخذوا قلوبا قورا و ابیہا و ہر صاحب حکیم مسجد میں منقولہ شرح ملاحظی
 کی عبارت نقل کرتے ہیں انا حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استنباطا بسنتہ
 الیہ و رد علیہ قولہ صلعم لعن اللہ الیہود و النصارى اخ اور عبارت شرح ملاحظی یہ ہر
 قال ابن الملک انا حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استنباطا بسنتہ الیہود
 انہی یقید علیہا بفید ان اتخاذ المساجد بخنہا لا بأس بہ و رد علیہ قولہ صلعم اللہ
 علیہ و سلم لعن الیہود و النصارى اخراحدیث پس فائدہ تمیز علیہا کو ترک کیا کہ مسجد
 پہلوئے قبر میں بنائی درست ہو اور نہ حدیث اسکی سند میں قبیح اس کو نہ درست اتخاذ مسجد کر دیا

لا یعتد کہ مسجد مسجد مذکور ہے کہ انہیں نے اپنے خیالوں اور فکروں کو بنایا مسجد نہ کہ ان میں اللہ کے حکم ہوا
 بنا مسجد کا قبر میں بنائے گا کہ پرندہ نہیں بنائے گا اور مسجد کی بنیاد پر کھڑے ہو کر پڑھیں تو قرآن پڑھ جائے کہ خیر نہیں

[illegible]

[illegible]

جب خلاف تحقیق مطالبے اہل سنت و جماعت سے لندہ بال اور مرووہ ہے۔ یہ چند مسائل اور
کتنی سنیں بطور نمونہ واسطے لکھا کہ ان لوگوں کے ذکر کی گئی میرا نیت ہے جو حقیقی خدا تعالیٰ ہے
یہدی بن یثرائی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس سالہ میں بلا تعصب سخن حق لکھا گیا ہو لندہ اسکا نام
جوہر الایقان فی حفظ الایمان رکھا ہے واللہ اعلم

تمام شد

تقریر ریختہ کلک جوہر سلک عالم کامل و علامہ فضل جناب ابو محمد عبدالحی صاحب
مصنف تفسیر حقانی دام فیضہ

محملہ دستخطہ و فصلی علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ و سلمہ امامہ اگریہ رفیعہ فاضلہ
رسالہ کے مطالعہ کا فیض کو حاصل نہ ملے گا تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ نے
مسائل مختلف فیہ میں مخالفوں کے ساتھ کرنا کی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے
گرچہ اس فن میں اور علمائے بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف دعوہ نے بہت ہی چھٹا
لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں مڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ سنن میں پیش ہے۔
یا اس کے مانند کسی کے آجنگ نہیں لکھا ہوا نیز یہ یاد کیا کہ اگر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر
ظاہر کرتے وقت مبالغہ کرتے ہیں میں اس کو پسند نہیں کرتا۔ یہ صرف یہی بات اسی قدر کافی ہے
کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور رہ گئی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب ان کو
دلائل ہی بیان کر دیتے پہلے اسکا جواب یا اسکے خلاف میں دلائل پیش کرتے آجنگ مسائل متنازعہ
میں میری نظر سے ایسی کتاب نہیں گزری اور نہ لکھنا ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ دینا
اسی قسم کے قیل و قال کرتے آئے ہیں الا قلیلاً

اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ اسلام نے دنیا کو توحید خاص سے بہرہ مند فرمایا اور
مسلمانوں کے دلوں میں مسائل توحید ایسے پر تو لگن ہوئے کہ جب ان کی کسی ذہب و
معتدلی نہیں پایا جاتا ہے۔ اس ذہب کا یہ ایک بیجا اصول ایسا ہے کہ جس سے
اسے تمام غائب پرستی باطل ہے۔

